

سلسلة دار المصنفين

(١٤)

ملنق ط جملح القيل المحكم الشيرل

مكتبة دار المصنفين

فصوص اتى بها الشيخ ابو مسلم محمد بن بكر الامهاني في نفسية
الدى لعبت به ايدي الزمان فابادته ، جمعت من امفاتيج
الغيب المشتهرة بالتفسير الكبير للامام الرازي

منى بجمعه وترتيبه

عيد الانصارى

احد رفقاء دار المصنفين في مدينة اعظم كدة بالهند

طبع في مدينة كلكتا المحروسه بمطبعة البلاغ

سنة ١٣٤٠ هجرية

١٣٤٠
١٣٤٠

فهرست

صحيحة	صحيحة
٩ لم يفع النسخ في القرآن البتة	٨-٧ واتحة
١٢ تاويل فوله تعالى و ما جعلنا	ترجمة الامام ابي مسلم
١٣ رد مسئلة التكليف	٩ الاصفهاني صاحب التفسير
١٤ تاويل فوله تعالى ولا تقولوا	١١-١٠ مقدمة الجوامع
١٥ لمن يقتل في سبيل الله	١ سورة البقرة
١٦ اموات بل احياء	١ قول ابي مسلم في معنى
١٧ معنى الخلق و التقدير	٢ معنى المد في الضم
٢٠ معنى الاختلاف في الكتب	٢ ان الجنة التي سكنها آدم
٢١ معنى فوله تعالى اياماً	٢ كانت في الارض
٢٢ معدودات	٣ معنى الظلم
٢٣ المفطرات ثلثة لا غير	٤ معنى تبديل القول
٢٤ حقيقة الايات	٥ المراد من مصر هو البلد المعين
٢٥ تاويل فوله تعالى ويسألونك	٦ تفسير الميثاق
٢٦ عن الاهلة	٦ تاويل فوله تعالى و ان منها لما
٢٧ معنى ابيان البيوت من ظهورها	٦ يهبط من خشية الله
٢٨ الانسان فاعل مختار في هذه الدنيا	٧ معنى فوله تعالى تفادوهم
٢٩ معنى كون الناس امة واحدة	٨ معنى قول اليهود سمعنا و عصينا
٣٠ معنى العفو	٨ تاويل فوله تعالى و ما انزل على
٣١ معنى فوله تعالى و ان تخالطوهم	٨ الملكين ببابل هاروت و ماروت

صحيفة	صحيفة
تأويل قوله تعالى ولا تجعلوا الله	معنى قوله تعالى و جنة
عرضة ليمانكم و ذكر الشواهد	عرضها السموات و الارض ٣١
عليه من كلام كثير وغيره	٢٥ (سورة النساء)
معنى الفصل	٢٨ تأويل قوله تعالى و خلق منها
المراد بالسكينة يشارات	٣٠ زوجها
أن روح القدس هو الروح الطاهرة	المراد بالطافوت هو الوثن ٣٦
التي نفخها الله تعالى في	القرآن سليم عن الاختلاف في
عيسى عليه السلام	٣١ رتبة الفصاحة
الله اعلى من ان يكون من	٣٨ (سورة المائدة)
جنس الجواهر	٣٩ (سورة الانعام)
مسئلة احياء الموتى و ذكر مثال	تأويل قوله تعالى و اجل
مكسوس في عود الازواج	مسمى عنده
الى الاجساد	٣٢ (سورة الاعراف)
(سورة آل عمران)	٣٤
تأويل فوله تعالى فاما الدين في	معنى الطاغية و الرجفة و الصبحة
فلوهم زيغ	و الصاعقة
تأويل قوله تعالى الا تكلم الناس	تأويل فوله تعالى و اتل عليهم
ثلاثة ايام الا رمزا	٣٧ نبأ الذي آيئناه آياتنا فانسلم
معنى قوله اذ يلقون اقلامهم	منها و جائز ان يكون هذا
معنى فوله كن فيكون	الموصوف فرعون
تأويل قوله تعالى و اذا اخذ الله	٥٣ (سورة الانفال)
ميثاق النبيين	٥٤ (سورة التوبة)
تأويل فوله لا نفرق بين احد منهم	معنى الكتاب هاهنا هو الحكم
معنى بياض الوجه و سواده	و الايجاب
و الاستشهاد عليه من كلام العرب	٥٩ (سورة يونس)
	تفسير الحروف المقطعة

صحيفة	صحيفة
٧٧	معنى الاستواء على العرش
معنى الزكوة	٦٠
٧٨	الشفيح هو الثاني
تاويل قوله تعالى بل قلوبهم في	٦١
غمرة من هدا	٦٢
»	(سورة هود)
٧٨	»
معنى فوله تعالى ذرايم	(سورة الرعد)
معنى العرش في قوله تعالى	٦٣
لا اله الا هو رب العرش الكريم	(سورة ابراهيم)
»	٦٤
٧٩	تاويل اليد
(سورة النور)	٦٥
٧٩	(سورة النحل)
تاويل فوله تعالى الزاني لا ينكح	٦٦
الا زانية او مشركة	(سورة بني اسرائيل)
»	٦٧
معنى فوله تعالى نور على نور	(سورة مريم)
٨٠	معنى الرجم
تاويل فوله تعالى مي بيوت اذن	٦٧
الله ان ترفع	تاويل قوله تعالى و ما ننزل الا
٨١	بامر ربك
»	(سورة طه)
٨٢	٦٩
(سورة الفرقان)	تاويل قوله تعالى فقبضت قبضة
٨٤	من اثر الرسول و فوله ان لك
الرس	في الحياة ان يقول لامساس
تاويل فوله تعالى و جعل النهار	»
نشورا	معنى فوله تعالى و نكششر
»	المجرمين يومئذ زرقاً
٨٥	٧٠
معنى الظهير	معنى قوله تعالى و عصي آدم
(سورة القصص)	ربه فغوى
٨٦	٧١
المراد من المغاتي هو علم و الاحاطة	(سورة الانبياء)
»	٧٢
(سورة الصافات)	معنى الرتق و الفتن
»	(سورة الحج)
(سورة الزمر)	٧٤
معنى فوله تعالى و ارض الله واسعة	٧٥
٨٧	النسوة لا يحوز على الملائكة
(سورة المومن)	٧٦
معنى يوم الازفة	(سورة المومنون)
»	٧٧
(سورة الدخان)	
٨٨	

صحيفة	صحيفة
٩٦ سورة الانفطار	٨٨ (سورة الحديد)
” (سورة المطففين)	” معنى قوله تعالى ارجعوا وراكم
” معنى قوله تعالى له محجوبون	٨٩ (سورة المجادلة)
عليين كتاب مرفوم فيه جميع	٩٥ (سورة الملك)
٩٧ اعمال الابرار	” كانت العرب مغربين بوجود الاله
” (سورة الانشقاق)	٩١ (سورة ن)
” (سورة الطارق)	تاويل قوله تعالى يوم يكشف
” (سورة الاعلى)	” عن ساق
٩٨ (سورة القدر)	٩٢ (سورة الحافة)
معنى قوله تعالى سلام هي	” (سورة المعارج)
” حتى مطلع الفجر	” عمر الدنيا خمسون الف سنة
” (سورة البيئ)	٩٣ (سورة الجن)
” معنى البيئ	معنى قوله تعالى لاسقيذاهم
” معنى الحنف	” ماء غدفاً
٩٩ (سورة الزلزلة)	” (سورة الفياضة)
” (سورة التكاثر)	” (سورة الانسان)
١٠٠ (سورة العصر)	” معنى الوعد و النذر
المعاد بالعصر احد طرفى	٩٤ (سورة المرسلات)
” النهار	تاويل قوله تعالى انطلقوا الى
١٠١ (سورة الفيل)	” ظل ذي ثلاث شعب
” معنى العصف	” (سورة النازعات)
” (سورة الكوثر)	” تاويل قوله تعالى و النازعات غروباً
” (سورة الكافرون)	٩٥ معنى الراجفة و الرادفة
١٠٢ (سورة النصر)	٩٦ (سورة عبس)

صحيفة	صحيفة
١٠٣	(سورة ابي لهب) ١٠٢
معنى قوله تعالى و من شر	معنى قوله تعالى تبت يدا
» النفاثات فى العقد	ابى لهب
١٠٥ جدول الخطاء و الصواب	معنى حمالة العطب

فاتحة

الحمد لله الذي كفى، والصلوة والسلام على عبادة الرحمن العظمى *
قبل ان يتقدم القراء الى الصحف الآتية، يجدر بنا ان نستعيد منهم
نظرة الى هذه الاسطر التالية :-

ان الهند من بلاد الله تعالى وان كانت دار حكمة نليدة، و سعادة
عتيقة، وحضارة قديمة، ولكن لما اناخ الزمان عليها بكليلة و قلب الدهر له
ظهر المجنى وتكررت لها وجرة الاحوال، تعدت هم اهلها وسهطت، وهفت
عزى عزائمهم وانكلت، وقد اخذ المسلمون منه بدصيب، فغشيم الساعات،
واستولت عليهم الغفلة، واحاط بهم الجهل، ثم فدر الله سبحانه و اناح لهم
نخبة من رجاله، نبغوا فى العصر الحاضر صاحبوا صيكة، ايهظت الذائمين،
ونبهت الغافلين، و علمت الجاهلين، و كان منهم الاساك الامام، حجة مله
الاسلام، كهف العلم وكعبة المعارف، صاحب الآيات الباهرة، و المصنفات
الزاهرة، الشينيم شبلي النعماني فرتق ما فتن من امر العلم، وشك ما انقض
من صروحه، وجدد ما اندرس من معاهد العرفان، و احيى ما مات من
سذنه، فالتف حوله عصابة من خلائ الوفاء و اخوان الصفاء، ورزق شروعة
من الاصحاب وثلة من التلامذة، ثم انه المنية و بواة الله تعالى سنة ١٣٣٢
هجريه، فقام اصحابه و تلامذته و جمعوا اشداث عمله و وضعوا نصب عيودهم،
واسسوا هيئة منهم سموها (دار المصنفين) و جعلوا مركز عملها و قيامها مدينة
كانت هي مولد الشينيم و مدينته و هي مدينة اعظم كده (Azamgarh) مدينة
صغيرة فى الایالة المتحدة (United Provinces of Agra and Oudh)
و قد بذوا لها ابنية شامخة، و خزينة للكتب جامعة، و مطبعة رافية، و جمعوا
اكتنابات و جوائر شهرية من امراء المسلمين و مترييم و اطفوا نخبة من
اعلماء و العاملين، تعصون اعمارهم فى سبيل العلم و نشره منقطعين اليها،

لا يجمعهم ميم ولا يشغلهم شغل غير التفاني في العلم و السهر في طلبه ، و السير
الكثيث في خدمته ، و الآن قد قضت الجمعية من عمرها ست سنوات
و نشرت ثمانية عشر مجلدا من الكتب التي وضعها مصنفوها في الفلسفة
و التاريخ و السير و الادب و الدين و غيره ، و قد تلقاها الناس و الحمد لله
بحسن القبول ، و ها هو هذا الكتاب الحلقة الرابعة عشر من سلسلتها ، و لها
مجلة بالغة الهندية شعرية علمية اسمها " معارف " ينشئها علماءها ، تبحث
عن المباحث الهامة و المواضيع الجلية ، و نسأل الله التوفيق في العلم
و العمل *

كاتب سرها

السيد سليمان الندوي

ادارة دار المصنفين ، اعظم كدة الهند

١٤ - ربيع الاول سنة ١٣٣٩ هـ

ترجمة

الامام ابي مسلم الاصفهاني رح

محمد بن بحر الاصفهاني الكاتب يكنى ابا مسلم - كان كاتباً متبرساً بليغاً متكلماً جدلاً - مات فيما ذكره حمزة في تاريخه في آخر سنة ٣٢٢ هجرية ومولده سنة ٢٥٤ - وكان الوزير ابو الحسن علي بن عيسى بن داود بن جراح يشتاقه ويصفه - وقال ابو علي التنوخي وقد ذكر محمد بن زيد الداعي فقال وهو الذي كان ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني الكاتب المعتزلي العالم بالتفسير وبغيرة من صنوف العلم - قد صار عامل اصبهان وعامل فارس للمقتدر يكتب له ويتولى امره *

وكان ابن ابي البغل ولى في سنة ٣٠٠ هـ ديوان الخراج والضياح باصبهان وهو بعدد فورد كتابه على ابي مسلم بن بحر بان يخلفه على ديوان الضياح بها ثم ورد ابن ابي البغل الى اصبهان فاقرة على خلافته - ثم مات ابو علي محمد بن احمد بن رستم في سنة ٣٢١ فرتب مكانه ابو مسلم بن بحر وذلك في شوال - ثم ورد علي بن بويه في خمسمائة فارس فعزم المظفر بن ياقوت في خمسة آلاف فارس ودخل ابن بويه اصبهان في منتصف ذي القعدة فعزل ادو مسام *

ذكره محمد بن اسحاق المشتعل بابن النديم وقال له من الكتب كتاب جامع التواريخ لمحكم التنزيل على مذهب المعتزلة اربعة عشر مجلداً - كتاب جامع رسائله - [كتاب حمزة (١)] كتاب الناسخ والمنسوخ - كتاب في النحو - وسمى حمزة كتابه في القرآن شرح التاويل *

وله ابيات رائعة ذكرها ياقوت في معجمه *

(١) يريد ان الكتابين ذكرهما حمزة دون صاحب الفهرست *

مقدمة الجامع

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان الذي يبدء الخلق ثم يعيده وهو اهورن عليه وله المثل الاعلى
فى السموات و الارض وهو العزيز الحكيم - ارسل رسوله بالهدى و دين الحق
ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون - (و بعد) فان علم التفسير راس العلوم
الدينية و سنامها و عصمتها و قوامها - و ان الله قد اهم علماء الملة توكيده -
و النظر له - تايداً للاسلام - و تشييداً لعراة - فتتابعوا على ما اورثهم الله عليه
من علومه - ينفذون بواضعها - و يتمسكون بخطوتها - فحزروا من كل مهلكة -
و عصموا من كل اختلاف و شقاق *

فلما افضت الخلافة الى بنى العباس - و جاء عهد المنصور و حفيده
المأمون الذي كان سكيناً للعلوم الفلسفية و معولاً - تطلعن اليه و تستظل في
افئانه - انصدعت شعب الدين - و اختلفت العلماء في احكامه ضرورياً -
و تنازعوا فيها فنوناً - فاراد بعضهم ان يدس الفلسفة فى الشريعة ليقوضوا بها
اركان الدين - و يلبسوا الحق بالباطل للمسلمين - فحشوا كتبهم بالكلمات
المزخرفة - و التاويلات المنخلية - و الحروف المحتملة - و الطرق المموهة
اوردوا بها الامة افطع المشارع - و قادروها الى شر المصارع *

فكان كذا لك برهة من الزمان حتى انتهت كرامة الله في علومه الى
ابي مسلم الاصفهاني و ابي القاسم البلخي و ابي بكر الاصم و القفال وغيرهم
فوضعوا فى التفسير كتباً اوضحوا بها سبل السلام - و رفعوا بها اعلام الحق -
و ثبتوا ارجاء الاسلام - و قطعوا نزعات اولياء الفلسفة - و درؤوا شبهات
الملحدين *

و كان احسنهم تاويلاً و اشرفهم - و اسدهم رأياً و اصوبهم - ابو مسلم الاصفهاني

صاحب الايادي البيضاء في التفسير والايات الباهرات في التاويل - وكان كتابه اربعة عشر مجلدا فلعبت به ايدي الزمان - فلا توجد نسخة منه في مكان - و انما بقى ما بقى منه في تضاعيف التفسير الكبير للامام الرازي *

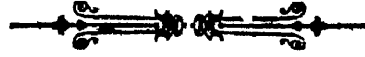
فدبني مولانا السيد الشريف سليمان الزيدي الندوي قيم دار المصنفين لاجد من علم ابي مسلم الاصفهاني ما اندرس - و اجمع ما انتشر - فشمرت عن ساق الجد و تصفحت قصصه التي كانت ماثلة في تفسير الرازي حتى استخرجتها منه و رتبها على السور بعد تهذيبها و تصحيحها - رجاء ان ينظم به شتيت ابي مسلم - و يلتئم به شعف افكاره - و ينفع الله به ملاحدة عصرنا - و يشفي صدور المرتابين في زماننا - فها ! هو ذلك الكتاب الذي نترجمه بملتقط جامع التاويل لمحكم التنزيل - و انما هو نزر من جم - و قطرة من يم *

سعيد الانصاري

اعظم كدد

٨ - رمضان سنة ١٣٣٤ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الجزء الاول



وَاللَّهُمَّ يَسِّرْ وَأَسِّرْ



”الذين يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلاة و مما رزقناهم ينفقون“

(تأويل الآية) قال الشيخ ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهانى الكاتب رحمه

الله تعالى : ان قوله بالغيب صفة المؤمنين معناه انهم يؤمنون بالله حال الغيب

كما يؤمنون به حال الحضور لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا

و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون و نظيره قوله تعالى

”ذلك ليعلم انني لم اخذه بالغيب“ و يقول الرجل لغيره نعم الصديق لك فلان

بظهر الغيب و كل ذلك مدح للمؤمنين بكون ظاهريهم مرافقاً لباطنيهم ومبايذتهم لحال

المنافقين الذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم [و احتج على قوله بامرور]

(الارل) ان قوله والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والاخرة

هم يؤمنون ايمان بالاشياء العائبة فلو كان المراد من قوله الذين يؤمنون بالغيب

هو الايمان بالاشياء الغائبة لكان المعطوف نفس المعطوف عليه وانه غير جائز -

(الثاني) لو حملناه على الايمان بالغيب يلزم اطلاق القول بأن الانسان يعلم

الغيب وهو خلاف قوله تعالى ”و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو“ امالو

فسرنا الآية بما قلنا لا يلزم هذا المعذور - (الثالث) لفظ الغيب انما يجوز اطلاقه على من يجوز عليه الحضور فعلى هذا لا يجوز اطلاق لفظ الغيب على ذات الله تعالى وصفاته فقله الذين يرمسون بالغيب لركان المراد منه الايمان بالغيب لما دخل فيه الايمان بذات الله تعالى وصفاته ولا يبقى فيه الا الايمان بالآخرة وذلك غير جائز لان الركن الاعظم في الايمان هو الايمان بذات الله وصفاته - فكيف يجوز حمل اللفظ على معني يقتضي خروج الاصل ؟ اما لو حملناه على التفسير الذي اخترناه لم يلزمنا هذا المعذور -

— : * : —

” واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الى شيا طينهم قالوا انا معكم “
 ” انما نحن مستهزون الله يستهزي بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون “
 (تاويل الآية) ان الله تعالى لما منعهم الطافه التي يمنحها المومنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم عليه بقيت قلوبهم مظلمة بتزايد الظلمة فيها وتزايد النور في قلوب المسلمين فسمي ذلك التزايد مدداً و اسنده الى الله تعالى لانه مسبب عن فعله بهم -

— : * : —

” ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها “ (تاويل الآية)
 معاذ الله ان يكون في القرآن زيادة و لغو -

— : * : —

” رقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها “
 ” رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فلكونا من الظالمين “
 (تاويل الآية) هذه الجنة كانت في الارض - و الالهباط الانتقال من بقعة الى بقعة كما في قوله تعالى ” اهبطوا مصرأ “ [و احتج عليه بوجه] (احدها) ان هذه الجنة لو كانت هي دار الثواب لكانت الجنة الخلد ولو كان آدم في الجنة الخلد لما لحقه الغرور من ابليس بقوله ” هل ادلك على شجرة الخلد و ملك لا يبلى “
 ولما صح قوله ” مانها كما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا

من الخالدين“ (وثانيها) ان من دخل هذه الجنة لا يخرج منها لقوله تعالى
 “ وما هم منها بمخرجين “ (وثالثها) ان ابليس لما امتنع من السجود
 لعن فمالان يقدر مع غضب الله على ان يصل الى جنة الخلد - (ورابعها) ان
 الجنة التي هي دار الثواب لا يغني نعيمها لقوله تعالى “ آكلها دائم وظلها “
 و لقوله تعالى “ واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها الى ان قال
 عطاء غير مجدود “ اى غير مقطوع - فهذه الجنة بركات هي التي دخلها آدم عليه
 السلام لما فنيتم لكنها تغني لقوله تعالى “ كل شئ هالك الا وجهه “ ولما
 خرج منها آدم عليه السلام لكبه خرج منها وانقطعت تلك الراحة - (وخامسها)
 انه لا يجوز في حكمته تعالى ان يبتدئ الخلق في جنة يدخلهم فيها ولا
 تكليف لانه تعالى لا يعطي جزاء العاملين من ليس بعامل - ولا نه لا يهمل
 عبادة بل لا بد من ترغيب و ترهيب و وعد و وعيد (وسادسها) لانزع في
 ان الله تعالى خلق آدم عليه السلام في الارض ولم يذكر في هذه القصة انه نقله
 الى السماء ولو كان تعالى قد نقله الى السماء لكان ذلك ارلى بالذكر لان نقله
 من الارض الى السماء من اعظم النعم فدل ذلك على انه لم يحصل ذلك
 يرجب ان المراد من الجنة التي قال الله تعالى له اسكن انت وزوجك
 الجنة جنة اخرى غير جنة الخلد -

— : * : —

“ اتا مروان الناس بالبر و تفسون انفسكم و انتم تقولون الكتاب افلا تعقلون ؟ “
 (ناول الاية) ان جماعة من اليهود كانوا قبل مبعث الرسول صلعم يخبرون
 مشركي العرب ان رسولا سيظهر منكم و يدعوا الى الحق وكانوا يرغبوهم في اتباعه
 فلما بعث الله محمداً [صلعم] حسدوا و كفروا به فبكتهم الله تعالى
 بسبب انهم كانوا يا مروان بانباة قبل ظهوره فلما ظهر تركوه و عرضوا عن دينه -

— : * : —

“ و اذوا عدنا موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده و انتم ظالمون “
 (تاويل الاية) الظلم في اصل اللغة هو النقص - قال الله تعالى “ كلنا الجنتين

آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً“ - والمعني أنهم لما تركوا عبادة الخالق المحيي المميت و اشتغلوا بعبادة العجل فقد صاروا نافعين في خيرات الدين والدنيا -

—:~:—

”وإن فلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب“
 ”سجداً وقلوا حطة نغفر لكم خطاياكم و سنزيد المحسنين - فبدل الذين“
 ”ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجلاً من السماء“
 ”بما كانوا يفسقون“ (تاريل الاية) إنها بيت المقدس [ردليله] قوله تعالى في سورة المائدة ”ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم“ ولا شك ان المراد بالقرية في الايتين واحد - ”حطة“ معناه امرنا حطة اى ان نحظ في هذه القرية ونستقر فيها - ”فبدل الذين ظلموا“ قوله تعالى فبدل يدل على أنهم لم يفعلوا ما أمرنا به لا على أنهم اتوا به ببدل - والدليل عليه ان تبديل القول قد يستعمل في المخالفة قال الله تعالى ”سيقول المخلفون من الاعراب الى قوله يريدون ان يبدلوا كلام الله“ ولم يكن تبديلهم الا الخلاف في الفعل لا في القول فكذا ههنا - فيكون المعنى أنهم لما أمرنا بالتواضع وسؤال المغفرة لم يمثلوا امر الله ولم يلتفتوا اليه - ”بما كانوا يفسقون“ هذا الفسق هو الظلم المذكور في قوله تعالى ”على الذين ظلموا“ وفائدة التكرار التأكيد -

—:~:—

”وإن استسقى موسى لفومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت“
 ”منه اثنتا عشرة عينا - قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله“
 ”ولا تعثوا في الأرض مفسدين“ (تاريل الاية) هو كلام مفرد بذاته - ومعني الاستسقاء طلب السقيا من المطر - على عادة الناس اذا اخطوا - ويكون ما فعله الله من تفجير الحجر بالماء فوق الا جابة بالسقيا وانزال الغيث -

—:~:—

"و ان قلتسم يا موسى لن نصبر على طعام واحد لنبا ربك يخرج"
 "لنا مما تلبث الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال"
 "أستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير اهبطوا مصراً"
 (تاريل الابة) المراد [من مصر] مصر فرعون • [راحتم عليه بوجهين]
 (الاول) انا ان قرأنا إهبطوا مصراً بغير تنوين كان لا محالة علماً لبلد معين
 وليس في العالم بلدة ملقبة بهذا اللقب سوى هذه البلدة المعينة فرجب
 حمل اللفظ عليه • ولان اللفظ اذا داربين كونه علماً وبين كونه صفة فحمله
 على العلم ارلى من حمله على الصفة مثل ظالم وحاتر فانهما لما جاء اعلمين
 كان حملهما على العلمية ارلى - واما ان قرأناه بالتنوين فاما ان نجعله مع
 ذلك اسم علم ونقول انه انما دخل فيه التنوين لسكون وسطه كما في نرج ووط
 فيكون التقدير ايضاً ما تقدم بعينه - واما ان جعلناه اسم جنس فقوله تعالى
 اهبطوا مصراً يقتضي التخيير كما اذا قال اعتق رقبة فانه يقتضي التخيير بين
 جميع رقاب الدنيا - (الوجه الثاني) ان الله تعالى ورث بني اسرائيل ارض
 مصر و اذا كانت مورثته لهم امتنع ان يحرم عليهم دخولها - بيان انها مورثة
 لهم قوله تعالى " فاخرجنا هم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم الى قوله
 كذلك وارثنا ها بني اسرائيل " ولما ثبت انها مورثة لهم وجب ان لا يكونوا
 ممنوعين من دخولها لان الارث يفيد الملك والملك مطلق للتصرف -
 فان قيل الرجل قد يكون مالكا للدار وان كان ممنوعاً عن دخولها بوجه آخر كحال
 من ارجب على نفسه اعتكاف ايام في المسجد فان داره وان كانت مملوكة
 له لكنه يحرم عليه دخولها فلم لا يجوز ان يقال ان الله ورثهم مصر بمعني الولاية
 و التصرف فيها ؟ ثم انه تعالى حرم عليهم دخولها من حيث ارجب عليهم ان
 يسكنوا الارض المقدسة بقوله " ادخلوا الارض المقدسة " - (قلنا) الاصل
 ان الملك مطلق للتصرف و المنع من التصرف خلاف الدليل •

” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ رَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ - ثُمَّ تَوَلَّيْنَاهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ - “ (تَابِلِ الْآيَةِ) رَوَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ : أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا رَجَعَ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ بِالْأَلْحَاقِ قَالَ لَهُمْ إِنَّ فِيهَا كِتَابَ اللَّهِ فَقَالُوا لَنْ نَأْخُذَ بِقَوْلِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَيَقُولَ هَذَا كِتَابِي فَخَذَرُوا فَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ فَمَاتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ خُذُوا كِتَابَ اللَّهِ فُتُّوا فَرَفَعَ فَوْقَهُمُ الطُّورَ وَقِيلَ لَهُمْ خُذُوا الْكِتَابَ وَالْأَطْرَحَانَةَ عَلَيْكُمْ ! فَخَذَرُوا - فَرَفَعَ الطُّورَ هُوَ الْمِيثَاقُ وَذَلِكَ لِأَنَّ رَفَعَ الطُّورَ آيَةً بَاهِرَةً عَجِيبَةً تَبْهَرُ الْعُقُولَ وَتَرُدُّ الْمَكْذُوبَ إِلَى التَّصَدِيقِ وَالشَّكَاكِ إِلَى الْيَقِينِ فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ وَعَرَفُوا أَنَّهُ مِنْ قِبَلِهِ تَعَالَى عَلِمُوا لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلِمًا مَضَافًا إِلَى سَائِرِ الْآيَاتِ أَقْرَبَ لَهُ بِالْصَّدَقِ فِيمَا جَاءَ بِهِ وَظَهَرَ وَالتَّوْبَةُ وَاعْطُوا الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا يَعْبُدُوا إِلَّا مَا كَانَ مِنْهُمْ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَأَنْ يَقْرَءُوا بِالتَّوْبَةِ فَكَانَ هَذَا عَهْدًا مُوثَقًا جَعَلَهُ لِلَّهِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ -

—:~:—

” ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَرَأَيْتُمْ قَسَوْتُ وَإِنْ ”
 ” مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْإِنْفَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ ”
 ” وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ” (تَابِلِ الْآيَةِ) أَنَّ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ مِنْهَا رَاجِعٌ إِلَى الْقُلُوبِ فَالْهِيَ يَجُوزُ عَلَيْهَا الْخَشْيَةُ وَالْحِجَارَةُ لَا يَجُوزُ عَلَيْهَا الْخَشْيَةُ - وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْقُلُوبِ كَمَا تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْحِجَارَةِ - أَفْصَى مَا فِي الْبَابِ إِنَّ الْحِجَارَةَ أَقْرَبُ الْمَذْكُورِينَ إِلَّا أَنَّ هَذَا الرَّصْفَ لَمَّا كَانَ لِأَفْئِدَةٍ بِالْقُلُوبِ دُونَ الْحِجَارَةِ وَجِبَ رَجُوعُ هَذَا الضَّمِيرِ إِلَى الْعُلُوبِ دُونَ الْحِجَارَةِ -

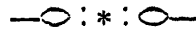
—:~:—

” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ” (تَابِلِ الْآيَةِ)
 [قَرَأَ يَعْبُدُونَ بِالْيَاءِ فَقَالَ] قَالَ الْكَسَائِيُّ رَفَعَهُ عَلَى أَنْ لَا يَعْبُدُوا كَأَنَّهُ قِيلَ : أَخَذْنَا

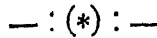
ميثاقهم بان لا يعبدوا إلا انه لما اسقطت ان رفع الفعل - كما قال طرفه - إلا
ايهذا اللائم احضر الوغى - وان اشهد الذات هل انت مخلصي ؟ اراد ان
احضر ولذلك عطف عليه ان -



” وإن يأتوك أسارى تغادروهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون “
” ببعض الكتاب وتكفرون ببعض “ (تاريل الاية) المراد انكم
مع القتل والاخراج اذا وقع اسير في ايديكم لم ترضوا منه إلا باخذ مال وان
كان ذلك محرماً عليكم ثم عنده تخرجونه من الاسر - [قال] والمفسرون انما
اتوا من جهة قوله تعالى ” أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض “ وهذا
ضعيف لان هذا القول راجع الى ما تقدم من ذكر النبي صلعم وما ازل عليهم
و المراد انه اذا كان في الكتاب الذي معكم نبأ محمد [صلعم] فبعد تموة
فقد آمنتم ببعض الكتاب وكفرتم ببعض -



” وقالوا قل ربنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون “
(تاريل الاية) القليل صفة المؤمن اي لا يؤمن منهم الا القليل -



” ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل “
” يستفتخون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله “
” على الكافرين “ (تاريل الاية) كانوا يسألون العرب عن مولده و بصفوة
بانه نبي من صفته كذا وكذا ويتفحصون عنه - ” على الذين كفروا “ اي على
مشركي العرب -



” فبأول بغضب على غضب “ (تاريل الاية) المراد به تأكيد الغضب
وتكثيره لاجل ان هذا الكفر وان كان واحداً إلا انه عظيم -



” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ رَ ”
 ” اَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ” (تاريل الابنة) جائزان . يكون المعنى
 سمعوا فتلقوه بالعصيان فعبّر عن ذلك بالقول وان لم يقولوه كقولـه تعالى
 ” اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ” وكقولـه ” قَالُوا اَنِيْذَا طَالَعَيْنَ ” -

—*:O:*

” وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ”
 ” وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ ”
 ” هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ”
 ” فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ ”
 ” مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بَأْسَ اللَّهِ وَيتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ ”
 ” اشْتَرَاهُ مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ رَبِّدُسَ مَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ”
 (تاريل الآية) تَتْلُو أي تكذب على ملك سليمان - يقال تلا عليه اذا كذب
 وتلا عنه اذا صدق و اذا اهتم جارا لامران - ” وَمَا أُنْزِلَ ” موضعه جر عطفًا على
 ملك سليمان وتقديره ما تتلو الشياطين افتراء على ملك سليمان وعلى
 ما أنزل على الملكين - [وانكر في الملكين ان يكون السحر نازلا عليهما و
 احتج عليه بوجه] (الاول) ان السحر لو كان نازلا عليهما لكان منزله هو الله
 وذلك غير جائز لان السحر كفر وعيب ولا يليق بالله تعالى انزال ذاك -
 (الثاني) ان قوله ” وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ” يدل على
 ان تعليم السحر كفر فلو ثبت في الملائكة انهم يعلمون السحر لزمهم الكفر وذلك
 باطل - (الثالث) كما لا يجوز في الانبياء ان يبعثوا لتعليم السحر فكذلك
 في الملائكة بطريق الاولى - (الرابع) ان السحر لا يضاف الا الى الكفرة و
 الفسقة و الشياطين المردة وكيف يضاف الى الله ما ينهي عنه ويتوعد عليه
 بالعقاب ؟ وهل السحر الا الباطل الممحر ؟ وقد جرت عادة الله تعالى بابطاله
 كما قال في قصة موسى عليه السلام ” مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَهْلِكُهُ ”

[ثم انه سلك في تفسير الآية نهجاً آخر فقال] كما ان الشياطين نسبوا السحر الى ملك سليمان مع ان ملك سليمان كان مبرراً عنه فكذلك نسبوا ما انزل على الملكيين الى السحر مع ان المنزل عليهما كان مبرراً عن السحر و ذلك لان المنزل عليهما كان هو الشرع والدين والدعاء الى الخير و انما كانا يعلمان لناس ذلك مع قولهما انما نحن فئدة فلا تكفر تركيداً لبعثهم على القبول و التمسك و كانت طائفة تتمسك و أخرى تخالف و تعدل عن ذلك - ”ريتعلمون منهما“ اى من الفتنة و الكفر مقدار ما يفرقون به بين المرء و زوجته -

— * —

’ ” ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها او مثلها ”
 (تاريل الآية) انه لم يقع [فى القرآن و اجاب عنه من وجوه] (الاول) ان المراد من الايات المنسوخة هي الشرائع التي في الكتب القديمة من التوراة و الانجيل كالسبت و الصلاة الى المشرق و المغرب مما وضعه الله تعالى عدا و تعبدنا بغيره فان اليهود و النصارى كانوا يقولون لا نؤمنوا الا لمن تبع دينكم فابطل الله عليهم ذلك بهذه الابة - (الوجه الثاني) المراد من النسخ نقله من اللوح المحفوظ و تحويله عنه الى سائر الكتب و هو كما يقال نسخت الكتاب - (الوجه الثالث) انا بيدي ان هذه الآية لا تدل على وقوع النسخ بل على انه لو وقع النسخ لوقع الى خير منه - [اما حجة القائلين بوقوع النسخ فى القرآن بان الله تعالى امر المتوفى عنها زوجها بالاعتداد حوالاً كاملاً و ذلك في قوله ” و الذن يتوفون منكم و يذرون ازواجاً وصية لازواجهم متاعاً الى العول ” ثم نسخ ذلك باربعة اشهر و عشر كما قال و الذن يتوفون منكم و يذرون ازواجاً يتربصن بانفسهن اربعة اشهر و عشر] ف الاعتداد بالعول ما رال بالكلية - لانها لو كانت حاملاً و مدة حملها حول كامل لكانت عدتها حوالاً كاملاً و اذا بقى هذا الحكم في بعض الصور كان ذلك تخصيصاً لا ناسخاً - [وكذلك حجبتهم بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي انجواكم صدقة و قولهم بنسخه فانه] انما رال ذلك لزوال سببه لان

سبب التعبد بها إن يمتاز المنافقون من حيث لا يتصدقون عن المؤمنين فلما حصل هذا الغرض سقط التعبد - [وكذا تمسكهم بقوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها] وقولهم بأنه تعالى ارأهم عنها بقوله فول وجهك شطر المسجد الحرام ذ [حكم تلك القبلة ما زال بالكلية لجواز التوجه اليها عند الاشكال او مع العلم اذا كان هناك عذر -] [وكذا احتجاجهم بقوله و اذا بدلنا آية مكان آية و الله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر] ان الله تعالى وصف كتابه بأنه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلو نسخ لكان قد اتاه الباطل -

— : * : —

” ام تريدون ان تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل و من يتبدل “
 ” الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل “ (اتصال الآية بما قبلها) لما تقدم من الارامر والنواهي قال لهم ان لم تقبلوا ما امرتكم به و تمردتم عن الطاعة كنتم كمن سأل موسى ما ليس له ان يسأله - (تاربل الآية) المخاطب به المسلمون - [و استدل عليه بوجه] (الاول) انه قال في آخر الآية و من يتبدل الكفر بالايمان و هذا الكلام لا يصح الا في حق المؤمنين - (الثاني) ان قوله ام تريدون يقتضي معطوفاً عليه و هو قوله لا تقولوا راعنا فكانه قال وقرأوا انظروا واسمعوا فهل تفعلون ذلك كما أمرتم ام تريدون ان تسألوا رسولكم - (الثالث) ان المسلمين كانوا يسألون محمداً صلعم عن امور لاخدر لهم في البحث عنها لعلموها كما سأل اليهود موسى عليه السلام ما لم يكن لهم فيه خير عن البحث عنه - (الرابع) سأل قوم من المسلمين ان يجعل لهم ذات انواط كما كان المشركين ذات انواط وهي شجرة كانوا يعبدونها و يعلقون عليها المأكول و المشروب كما سألوا موسى ان يجعل لهم الهاً كما لهم آلهة -

— : * : —

” و من اظلم ممن مذهب مساجد الله ان يذكر فيها اسمه و يسعى في “
 ” خرابها اوانك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين “ (تاربل الآية) المراد

منه الذين صدره عن المسجد الحرام حين ذهب اليه من المدينة عام الحديبية
 [ر استشهد] قوله تعالى هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام ر
 [ب] قوله و مالهم الا يعذبهم الله و هم يصرون عن المسجد الحرام - ر [حمل]
 قوله الا خائفين. [ب] ما يعلى الله من يده و يظهر من كلمته كما قال في
 المنافقين لنغريتك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً ملعونين اينما ثقفوا أخذوا
 و قتلوا ثقيلًا -

— : * : —

” والله المشرق و المغرب فايئما تولوا فثم وجه الله - “ (تاريل الاية)
 ان اليهود و النصارى كل واحد منهم قال ان الجنة له لا لغيره فرد الله عليهم بهذه
 الابة لان اليهود انما استقبلوا بيت المقدس لانهم اعتقدوا ان الله تعالى
 صعد السماء من المصخرة و النصارى استقبلوا المشرق لان عيسى عليه السلام
 انما ولد هناك على ما حكى الله ذلك في قوله تعالى و اذكر في الكتاب
 مرهم اذا انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً فكل واحد من هذين الفريقين وصف
 معبوده بالحلول في الاماكن و من كان هكذا فهو مخلوق لا خالق فكيف
 تخلص لهم الجنة وهم لا يفرقون بين المخلوق و الخالق -

— : * : —

” و قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما فى السموات و الارض كل “
 ” له قانتون - “ (تاريل الاية) [معنى القنوت] كون جميعها في ملكه و قهره
 يتصرف فيها كيف يشاء -

— : * : —

— (الجزء الثاني) * —

” سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها “
 ” قل لله المشرق و المغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم “ (تاريل الاية)
 انه لما صح الخبر بان الله تعالى حوله عن بيت المقدس الى الكعبة ر جب

القول به ولولا ذلك لاحتمل لفظ الآية ان يراد بقوله كانوا عليها اي السفهاء كانوا عليها فانهم كانوا لا يعرفون الا قبلة اليهود وقبلة النصارى - فالأولى الى المغرب والثانية الى المشرق وما جرت عادتهم بالصلوة حتى يترجموها الى شيء من الجهات فلما رؤوا رسول الله صلعم متوجهاً نحو الكعبة كان ذلك عند هم مستنكراً فقالوا كيف يترجمه احد الى غير هاتين الجهتين المعروفتين فقال الله تعالى راداً عليهم قل لله المشرق والمغرب -

— : * : —

”وكذلك جعلناكم أمة وسطاً“ (تأويل الآية) تقديره كما هديناكم الى قبلة هي اوسط القبل كذلك جعلناكم امة وسطاً -

— : * : —

”وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن“
 ”ينقلب على عقبيه و ان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وما“
 ”كان الله ليضيع إيمانكم ان الله بالناس أرووف رحيم“
 (تأويل الآية) لولا الروايات لم تدل الآية على قبلة من قبل كان الرسول عليه الصلوة والسلام عليها لانه قد يقال كنت بمعنى صرت كقوله كنتم خير أمة وقد يقال كان في معنى لم يزل كقوله تعالى وكان الله عزيزاً حكيماً فلا يمتنع ان يراد بقوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها اي التي لم تزل عليها وهي الكعبة الا كذا وكذا - ”وما كان الله ليضيع إيمانكم“ انه يحتمل ان يكون ذلك خطاباً لأهل الكتاب - والمراد بالإيمان صلاتهم وطاعتهم قبل البعثة ثم نسخ -

— : * : —

”فدنرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك“
 ”شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره و ان الذين ارتكوا“
 ”الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون“

(تاريل الاية) لولا الاخبار التي دلت على هذا القول - و الا فلفظ الاية يحتمل رجاء آخر وهو انه عليه السلام اما كان يقلب وجهه في اول مقدمه المدينة فقد رضي انه عليه السلام كان اذا صلى بمكة جعل الكعبة بينه وبين بيت المقدس وهذه صلاة الى الكعبة فلما هاجر لم يعلم اين يتوجه ؟ فانظر امر الله تعالى حتى نزل قوله فول وجهك شطر المسجد الحرام -

— : * : —

“ولكن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما انت”
 “بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعتم اهواءهم من بعد ما جاءكم من العلم انك اذا لمن الظالمين” (تاريل الاية) ان علم الله تعالى في عباده وما يفعلونه ليس بحجة لهم فيما يرتكبون فانهم مستطيعون لان يفعلوا الخير الذي امروا به و يتركوا ضده الذي نهوا عنه -

— : * : —

“وانم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون” (تاريل الاية) [قد بين او مسلم ما في ذلك من النعمة وهو] ان القوم كانوا يفتخرون بتابع ابراهيم في جميع ما كانوا يفعلون فلما حول صلعم الى بيت المقدس لحقهم ضعف قلب ولذا كان النبي صلعم يحب التحول الى الكعبة لما فيه من شرف البقعة فهذا موضع الذممة -

— : * : —

“كما ارسلنا فيكم رسلا منكم يتلو عليكم آياتنا و يذكركم و يعلمكم الكتاب”
 “والحكمة و يعلمكم ما لم تكونوا تعلمون” (تاريل الاية) ان التقدير وكذلك جعلناكم امة و سطا كما ارسلنا فيكم رسولا منكم كما ارسلنا فيكم رسولا من شأنه وصفته كذا وكذا فكذا جعلناكم امة و سطا - “و يذكركم” التذكيرة عبارة عن التلمية كانه قال يكثر كم كما قال “اذ كنتم قليلا فكثرتكم” وذلك بان يجمعهم على الحق فيبتوا صلوا و يكثروا -

— : * : —

”فأذكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون“ (تاريل الاية) اذكروني بالدعاء اذكركم بالاجابة والاحسان - وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم [قال] امر الخلق بان يذكره راغبين راغبين و راجين خائفين و يخلصوا الذكر له عن الشركاء فاذا هم ذكره بالاخلاص في عبادته و ربو بيته ذكرهم بالاحسان و الرحمة و الذممة في العاجلة و الاجلة -

— : * : —

” و لا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء و لكن لا تشعرورن“ (تاريل الاية) ان المشركين كانوا يقولون ان اصحاب محمد صلعم يقتلون انفسهم و يخسرون حياتهم فيخرجون من الدنيا بلا فائدة و يضيعون اعمارهم الى غير شيء - و هو لاء الذين قالوا ذلك يحتمل انهم كانوا دهرية ينكرون المعاد و يحتمل انهم كانوا مومنين بالمعاد الا انهم كانوا منكبين لذنوب محمد عليه الصلوة و السلام فلذلك قالوا هذا الكلام فقال الله تعالى و لا تقولوا كما قال المشركون انهم اموات لا ينشرون و لا ينتفعون بما تحملوا من الشدائد في الدنيا و لكن اعلموا انهم احياء اي سيعبسون فيثابرون و ينعمون في الجنة - و تفسير قوله احياء بانهم سيعبسون غير بعيد قال الله تعالى ” ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم“ و قال ” احاط بهم سرادقها“ و قال ” ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار“ و قال ” فالذين آمنوا و عملوا الصالحات في جنات النعيم“ على معنى انهم سيصيرون كذلك - [و اجاب عن قول العلماء ب] انه تعالى انما خصهم بالذكر لان درجاتهم في الجنة ارفع و منزلتهم اعلى و اشرف لقوله تعالى ” و من يطع الله و الرسول فالذالك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين“ فانهم هم بالذكر تعظيما [و احتج على ترجيح قوله ب] انه تعالى ذكر هذه الالة في آل عمران فقال بل احياء عند ربهم - و هذه العذبة ليست بالمكان بل بالكون في الجنة و معلوم ان اهل الثواب لا يدخلون الجنة الا بعد الفياضة -

— : * : —

” ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم “ (تاريل الاية)
تطوع تفعل من الطاعة وسواء قول القائل طاع وتطوع كما
يقال حال وتحول وقال وتقول وطاف وتطوف وتعمل بمعنى فعل كثير -
والطوع هو الانقياد والتطوع ما ترغب به من ذات نفسك مما لا يجب عليك -
— : * : —

” ان الذين يكتُمون ما انزلنا من المبینات والهدى من بعد ما بیناه “
” للناس فی الكتاب اولئک یلعنهم الله ویلعنهم اللاعنون “
(تاريل الاية) اللاعنون هم الذين آمنوا به - ومعنى اللعن منهم مباحدة
الملعون ومشاقتة ومخالفتة مع السخط عليه والبرادة منه -
— : * : —

” ان الذين كفروا و ماتوا وهم كفار اولئک علیهم لعنة الله والملائكة “
” والناس اجمعین خالدین فیها “ (تاريل الاية) يجب حمله
على الذين تقدم ذكرهم وهم الذين يكتُمون الايات - [واحتج عليه بـ]
انه تعالى لما ذكر حال الذين يكتُمون ثم ذكر حال التائبين منهم ذكر
ايضاً حال من يموت منهم من غير توبة - وايضاً انه تعالى
لما ذكر ان اولئک الكاتمين ملعونون حال الحياة يدين في هذه الآية انهم
ملعونون ايضاً بعد الممات -
— : * : —

” ان فی خلق السموات والارض “ (تاريل الاية) اصل المخلق في
كلام العرب التقدير صار ذلك اسماً لافعال الله تعالى لما كان جميعها صواباً -
قال تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديراً - ويقول الناس في كل امر
محكم هو معمول على تقدير -
— : * : —

” ان الذين يكتُمون ما انزل الله من الكتاب ويشتررون به ثمناً قليلاً “
” اولئک ما یکلون فی بطونهم الا النار ولا یكلمهم الله يوم القيمة ولا یزکدهم “
” ولهم عذاب الیم “ (تاريل الاية) كانوا يكتُمون صفة محمد صلعم ونعته والبشارة به -
— : * : —

” ر ان الذين اختلفوا فى الكتاب لفي شقاق بعيد “ (تاريل الاية)
 قوله اختلفوا من باب افتعل الذي يكون مكان فعل كما يقال
 كسب و اكتسب و عمل [و] اعتمل و كتب و اكتب و فعل و افتعل - و يكون
 معنى قوله الذين اختلفوا فى الكتاب الذين اختلفوا فيه اى توارثوا وصاروا خلفاء
 فيه كقوله ف خلف من بعد هم خلف و قوله ان في اختلاف الليل و النهار ا
 كل واحد ياتي خلف الاخر - وقوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلفا لمر
 اراد ان يذكر اى كل واحد منها يخلف الاخر -

—*:—

” كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيراً ان الوصية للوالدين “
 ” والاقرابين بالمعروف حقاً على المتقين “ (تاريل الاية) انها ما صارت منسوخة
 [وتفرير قوله من وجرة] (احدها) ان هذه الاية ما هي مخالفة لاية الموارث -
 ومعناها كتب عليكم ما اوصى به الله تعالى من توريث الوالدين
 والاقرابين من قوله تع الى يوصيكم الله في الاولادكم اركتب على المحضران
 يوصي للوالدين والاقرابين بتوفير ما اوصى به الله لهم عليهم ر ان
 لا ينقص من انصابتهم - (وثانيها) انه لا منافاة بين نُبوت الميراث
 للاقرباء مع ثبوت الوصية بالميراث عطية من الله تعالى والوصية عطية ممن حضره
 الموت فالوارث جمع له بين الوصية والميراث بحكم الايتين - (وثالثها) لو قدرنا حصول
 المنافسة لكان يمكن جعل آية الميراث مخصصة لهذه الاية وذلك لان هذه الاية ترجب
 الوصية للاقربين ثم آية الميراث تخرج القريب الوارث و يبقى القريب الذي لا يكون
 وارثاً داخلاً تحت هذه الاية وذلك لان من الوالدين من يرث ومنهم من
 لا يرث وذلك بسبب اختلاف الدفن والرق والقتل - و من الاقارب الذين
 لا يسقطون في فريضة من لا يرث بهذه الاسباب الحاجة ومنهم من يسقط في
 حال ويثبت في حال اذا كان في الرقعة من هو اولى بالميراث منهم - ومنهم
 من يسقط في كل حال اذا كانوا ذرى رحم فكل من كان من هؤلاء وارثاً لم تجز
 الوصية له ومن لم يكن وارثاً جازت الوصية له لاجل صالة الرحم فقد اكد الله

تعالى ذلك بقوله "زاتقرا الله الذي تسألون به والارحام" وبقوله "ان الله يامر بالعدل والاحسان وابتاء دي القربى" -

—: * :—

"اياماً معدودات فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام" "آخر و على الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له" "وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون" (تأويل الآية) المراد بهذه الايام المعدودات شهر رمضان - [قال] وتقربوه انه تعالى قال اولاً كتب عليكم الصيام وهذا محتمل ليوم ويومين و ايام ثم بينه بقوله تعالى اياماً معدودات فزال بعض الاحتمال ثم بينه بقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن فعلى هذا الترتيب يمكن جعل الايام المعدودات بعينها شهر رمضان و اذا امكن ذلك فلا وجه لحمله على غيره و اثبات النسخ فيه لان كل ذاك زيادة لا يدل اللفظ عليها فلا يجوز القول به - اما تمسكهم اولاً بقوله عليه السلام ان صوم رمضان نسخ كل صوم (فالجواب) انه ليس في الخبر انه نسخ عنه وعن أمته كل صوم فلم لا يجوز ان يكون المراد انه نسخ كل صوم واجب في الشرائع المتقدمة لانه كما يصح ان يكون بعض شرعه ناسخاً للبعض فيصح ان يكون شرعه ناسخاً لشرع غيره - سلمنا ان هذا الخبر يقتضي ان يكون صوم رمضان نسخ صوماً ثبت في شرعه ولكن لم لا يجوز ان يكون ناسخاً لصيام رجب بغير هذه الآية فمن اين لنا ان المراد بهذه الآية غير شهر رمضان ؟ (واما حجتهم الثانية) وهي ان هذه الايام لو كانت هي شهر رمضان لكان حكم المريض والمسافر مكرراً (فالجواب) ان في الابتداء كان [صوم (١)] شهر رمضان ليس بواجب معين بل كان التخيير ثابتاً بينه وبين الغدبة فلما كان كذلك ورخص للمسافر الفطر كان من الجائز ان يظن ان الواجب عليه الفدية دون القضاء ويجوز ايضاً انه لافدية عليه ولا قضاء لمكان المشقة التي يفارق بها المقيم فلما لم يكن ذلك بعيداً بين تعالى ان افطار المسافر المريض في الحكم خلاف التخيير في حكم المقيم فانه يجب عليهما القضاء في عدة من ايام آخر فلما نسخ الله تعالى ذلك عن المقيم

الصحيح والزمة بالصوم حتماً كان من الجائز ان يظن ان حكم الصوم لما انتقل عن التخيير الى التضييق حكم يعم الكل حتى يكون المريض والمسافر فيه بمنزلة المقيم الصحيح من حيث تغير حكم الله في الصوم - فبين تعالى ان حال المريض والمسافر ثابت في رخصة الافطار وجوب القضاء كحالهما اولاً - فهذا هو الفائدة في اعادة ذكر حكم المسافر والمريض - لان الايام المعدودات سوى شهر رمضان (واما حجتهم الثالثة) وهي قولهم صوم هذه الايام واجب مخير وصوم شهر رمضان واجب معين (فجوابه) ما ذكرنا من ان صوم شهر رمضان كان واجباً مخيراً ثم صار معيناً -

—:~:—

” أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن “

” علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم فالان باشرورهن وابتغوا “

” ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود “

” من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد “

” تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون “

(تاريل الاية) هذه الحرمة كانت ثابتة في شرعنا البتة بل كانت ثابتة في

شرع النصارى والله تعالى نسخ بهذه الاية ما كان ثابتاً في شرعهم - [واجاب عن

دلائل الجمهور فقال] اما الحجة الاولى فضعيفة لاننا ان تشبيه الصوم بالصوم

يكفي في صدقه مشابهاً في اصل الوجوب (واما الحجة الثانية) فضعيفة ايضاً

لانا لا نعلم ان هذه الحرمة كانت ثابتة في شرع من قبلنا بقوله أحل لكم معناه

ان الذي كان محرماً على غيركم فقد أحل لكم - (واما الحجة الثالثة) فضعيفة

ايضاً وذلك لان تلك الحرمة كانت ثابتة في شرع عيسى عليه السلام وان الله

تعالى اوجب علينا الصوم ولم يبين في ذلك الايجاب زوال تلك الحرمة فكان

يخطر ببالهم ان تلك الحرمة كانت ثابتة في الشرع المتقدم وام يوجد في شرعنا

ما دل على زوالها فوجب القول ببقائها - ثم تأكد هذا الروم بقوله تعالى ” كتب

عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم “ فان مقتضى التشبيه حصول

المشابهة في كل الامور فلما كانت هذه الحرمة ثابتة في الشرع المتقدم

و جب ان تكون ثابتة في هذا الشرع وان لم تكن حجة قوية الا انها اقل من ان تكون شبهة موهمة فلا جل هذه الاسباب كانوا يعتقدون بقاء تلك الحرمة في شرعنا فلا جرم شددوا وامسكوا عن هذه الامور فقال الله تعالى " علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم " وازاد به تعالى النظر للمؤمنين بالتخفيف لهم بما لو لم تثبتين الرخصة فيه لشددوا وامسكوا عن هذه الامور و نقصوا انفسهم من الشهوة ومنعوها من المراد - واصل الخيانة النقص و خان واختان و تخون بمعنى واحد كقولهم كسب واكتسب و تكسب فالمراد من الاية علم الله انه لو لم تثبتين لكم احلال الاكل والشرب والمباشرة طول الليل انكم كنتم تذقون انفسكم شهواتها وتمنعونها لذاتها ومصلحتها بالامساك عن ذلك بعد النوم كسنة النصارى - (واما الحجة الرابعة) فضعيفة لان التوبة من العباد الرجوع الى الله تعالى بالعبادة ومن الله الرجوع الى العبد بالرحمة والاحسان - واما ما العفو فهو التجاوز فبين الله تعالى انعامه علينا بتخفيف ما جعله ثقيلاً على من قبلنا كقوله " ويضع عنهم اصرهم والا غلال التي كانت عليهم " - (واما الحجة الخامسة) فضعيفة لانهم كانوا بسبب تلك الشبهة ممتنعين عن المباشرة فلما بين الله تعالى ذلك وازال الشبهة فيه لاجرم قال فالان باشروهن - (واما الحجة السادسة) فضعيفة لان قولنا هذه الاية ناسخة لحكم كان مشروعاً لا تعلق له بباب العمل ولا يكون خبر الواحد حجة فيه وايضاً ففي الاية ما يدل على ضعف هذه الرايات لان المذكور في تلك الرايات ان القوم اعترفوا بما فعلوا عند الرسول وذلك على خلاف قول الله تعالى علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم لان ظاهره هو المباشرة لانه افتعال من الخيانة - " فتأب عليكم " فرجع عليكم بالاذن في هذا الفعل والتوسعة عليكم - " وعفا عنكم " وسع عليكم ان اباح لكم الاكل والشرب والمعاشرة في كل الليل - ولفظ العفو قد يستعمل في التوسعة والتخفيف قال عليه السلام " عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق " وقال " ازل الوقت رضوان الله وآخرة عفو الله " والمراد منه التخفيف بتأخير الصلاة الى آخر الوقت وبقال اتاني هذا المال عفواً

أي سهلاً فثبت ان لفظ العفو غير مشعر بسبق التحريم ” فالان باشرهين وابتغوا ما كتب الله لكم “ يعني هذه المباشرة التي كان الله تعالى كتبها لكم وان كنتم تظنونها محرمة عليكم - ” حتى يتبين لكم “ لشيء من المفطرات الا احد هذه الثلاثة فاما الامور التي تذكرها الفقهاء من تكلف القي والحقة والسعوط فليس شيء منها بمفطر لان كل هذه الاشياء كانت مباحة ثم دلت هذه الآية على حرمة هذه الثلاثة على الصائم بعد الصبح فبقي ما عداها على الحل الأصلي فلا يكون شيء منها مفطراً ” فلا تقربوها “ اى لا تعرضوا لها بالتغيير كقوله ولا تقربوا مال اليتيم - ” كذا لك يبين الله آياته للناس “ المراد بالآيات الفرائض التي بينها كما قال ” سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات بينات “ ثم فسر الآيات بقوله الزانية والزاني الى سائر ما بينه من احكام الزنا فكانه تعالى قال كذلك يبين الله للناس ما شرعه لهم ليتقوه بان يعملوا بما لزم -

—:~:—

” يسألونك عن الالهة قل هي مراقيت للناس والحج وليس البر بان “
 ” تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من أبوابها “
 ” واتقوا الله اعلمكم تغلحون “ (تاريل الآية) ان المراد من هذه الآية ما كانوا يعملونه من النسبي - فانهم كانوا يخرجون الحج عن رقتة الذي عينه الله له فيحرمون الحلال ويحلون الحرام - فذكر اتيان البيوت من ظهورها مثل لمخالفة الواجب في الحج وشهورة -

—:~:—

” وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على “
 ” الظالمين “ (تاريل الآية) معنى الفتنة ههنا الجرم [قال] لان الله تعالى امر بقتالهم حتى لا يكون منهم القتال الذي اذا بدؤا به كان فتنة على المومنين لما يخافون عنده من انواع المضار -

—:~:—

”راثموا الحج والعمرة لله فان احصرتم فما استيسر من الهدي ولا تحلقوا رؤسكم“
 ”حتى يبلغ الهدي محله“ (تاريل الاية) المعنى ان من نوى
 الحج والعمرة لله وجب عليه الا تمام [قال] ويدل على صحة هذا التاويل
 ان هذه الاية انما نزلت بعد ان منع الكفار للنبي صلعم في السنة الماضية عن الحج
 والعمرة فالحق تعالى آمر رسوله في هذه الاية ان لا يرجع حتى يتم هذا الفرض -
 و يحصل من هذا التاويل فائدة فقهية وهي ان تطرح الحج و العمرة
 كفرضيهما في وجوب الا تمام -

—:~:—

”واعلموا ان الله شديد العقاب“ (تاريل الاية) العقاب والمعاقبة سيلان
 وهو مجازاة المسي على اساءته وهو مشتق من المعاقبة كانه يراد عاقبة فعل
 المسي كقول القائل لتذوقن عاقبة فعلك -

—:~:—

”ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم“ (تاريل الاية) التقدير
 فاتقروا في كل افعال الحج ثم بعد ذلك ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً
 من ربكم - ونظيره قوله تعالى ”فاذا قضيت الصاوة فانلشروا في الارض
 وابتلغوا من فضل الله -“

—:~:—

”فاذا قضيت مناسككم فاذا كرروا الله كذكركم آباءكم اشد ذكراً“
 (تاريل الاية) جرى ذكر الآباء مثلاً لدوام الذكر - والمعنى ان الرجل كما
 لا ينسي ذكر ابيه فكذلك يجب ان لا يغفل عن ذكر الله -

—:~:—

”انه لكم عدد مبين“ (تاريل الاية) ان مبين من صفات البليغ الذي
 يعرب عن ضميره -

—:~:—

” هل ينظرون إلا أن يأتهم الله في ظلل من الغمام والملئكة وقصي الامر “
 ” ر إلى الله ترجع الامور “ (تاريل الالة) انه تعالى قد ملك كل احد في
 دار الاختبار والبلوى اموراً امتحاناً فاذا انفضى امر هذه الدار ووصلنا الى
 دار الثواب والعقاب كان الامر كله لله وحده واذا كان كذلك فهو اهل ان
 ينقى ويطمح ويدخل في السلم كما امر ويحترز عن خطوات الشيطان كما نهى -

—*:—

” سل بني اسرائيل كم آتينا هم من آية بيينة ومن ببدل نعمة الله من بعد “
 ” ماجاءته فان الله شديد العقاب “ (تاريل الالة) في الالة حذف والتقدير
 كم آتينا هم من آية بيينة وكفررا بها - لكن لا يدل على هذا الاضمار قوله ومن
 يبدل نعمة الله -

—*:—

” زمن للذين كفررا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا “
 ” فوقهم يوم القيمة “ (تاريل الالة) يحتمل في زمن للذين كفررا انهم زينوا
 لا انفسهم - والعرب يقولون لمن يبعد منهم ابن يذهب بك لا يريدون ان ذاهباً
 ذهب به وهو معني قوله تعالى في الاي الكذيرة ” أني بوفكون “ ” أني يصرفون “
 الى غير ذلك - [واكد ب] قوله تعالى ” يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم
 ولا اولادكم عن ذكر الله “ فاضاف ذاك اليهما لما كانا كالسبب ولما
 كان الشيطان لا يملك ان يحمل الانسان على الفعل قهراً فالانسان في الحقيقة
 هو الذي زمن نفسه -

—*:—

” كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم “
 ” الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين “
 ” اوتوه من بعد ماجاءتهم البيينات بغيا بينهم “ (تاريل الالة) ان الناس كانوا

امّة واحدة في التمسك بالشرائع العقلية وهي الاعتراف بوجود الصانع و صفاته
والاشتغال بخدمته و شكر نعمه والاجتناب عن القبائح العقلية كالظلم والكذب
و الجهل و العبث و امثالها -

—:~:—

”يسألونك ماذا ينفقون؟ قل ما انفقتم من خير فللوالدين والأقربين وإيتامى“
”و المساكين وابن السبيل“ (تأويل الآية) الانفاق على الوالدين واجب
عند قصورهما عن الكسب و الملك - و المراد بالأقربين الولد [و] ولد الولد
و قد تلزم نفقتهم عند فقد الملك - وإذا حملنا الآية على هذا الوجه فقول
من قال انها منسوخة بآية الموارث لا وجه له لان هذه النفقة تلزم في حال
الحياة و الميراث يصل بعد الموت - وايضاً فما يصل بعد الموت لا يوصف بأنه نفقة -

—:~:—

”يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد“
”عن سبيل الله و كفر به و المسجد الحرام“ (تأويل الآية) ان قوله
تعالى و المسجد الحرام عطف بالوار على الشهر الحرام -
و التقدير يسألونك عن قتال في الشهر الحرام و المسجد الحرام -
ثم بعد هذا طريقان (احدهما) ان قوله قتال فيه مبتدأ و قوله كبير و صد عن
سبيل الله و كفر به خبر بعد خبر - و النقديران فلا فيه محكوم عليه بأنه كبير
و بأنه صد عن سبيل الله و بأنه كفر بالله - (و الطريق الثاني) ان يكون قوله
قتال فيه كبير جملة مبتدأ و خبر - و اما قوله و صد عن سبيل الله فهو مرفوع
بالابتداء و كذا قوله و كفر به و الخبر محذوف لدلالة ما تقدم عليه و النقدير
قل قتال فيه كبير و صد عن سبيل الله كبير و كفر به كبير - و نظيره قولك زبد
منطلق و عمر و نقديره و عمر و منطلق -

—○*○—

” ريساً لربك ماذا ينفقون ؟ قل العفو “ (تاويل الاية) يجوز ان يكون العفو هو الزكاة فجاء ذكرها ههنا على سبيل الاجمال واما تفصيلها فمذكورة في السنة -

—*:—

” ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فآخؤا نكم “
 ” والله يعلم المفسد من المصالح و لو شاء الله لاعتكم إن الله عزيز حكيم “
 (تاويل الاية) المراد بالخلط المصاهرة في النكاح على نحو قوله ” وإن خفتن لا تقسطوا في اليتامى فآلكنكم “ وقوله عز من قائل ” ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في ينامى النساء “ [قال] وهذا القول راجع على غيره من رجوة (احدها) ان هذا القول خلط لليتيم نفسه والشركة خلط لماله - (وثانيها) ان الشركة داخله في قوله قل إصلاح لهم خير والخلط من جهة النكاح و تزويج البنات منهم لم يدخل في ذلك فحمل الكلام على هذا الخلط اقرب - (وثالثها) ان قوله تعالى فآخؤا نكم يدل على ان المراد بالخلط هو هذا للذرع من الخلط لان اليتيم لولم يكن من اولاد المسلمين لوجب ان يتحري صلاح امواله كما يتحراه اذا كان مسلماً فوجب ان تكون الاشارة بقوله فآخؤا نكم الى نوع آخر من المخالطة - (رابعها) انه تعالى قال بعد هذه الاية ولا تآكلوا المشركات حتى يؤمن فكان المعنى ان المخالطة المندوب اليها انما هي في اليتامى الذين هم لكم اخوان بالاسلام فهم الذين ينبغي ان تناكحوهم لتأكيد الالفة فان كان اليتيم من المشركات فلا تفعلوا ذلك

—*:—

” ولا تآكلوا المشركات حتى يؤمن ولا ممة مومنة خير من مشركة “
 (تاويل الاية) هو متعلق بقصة اليتامى فانه تعالى لما قال وان تخالطوهم فآخؤا نكم و اراد مخالطة النكاح عطف عليه ما يبعث على الرغبة في اليتامي

و ان ذلك اولى مما كانوا يتعاطون من الرغبة في المشركت و بين ان امة مرمونة
خير من مشركة و ان باغت النهاية فيما يقتضي الرغبة فيها ليدل بذلك على ما
يبعث على التزوج باليتامى و على تزويج الايتام عند البلوغ ليكون ذلك داعية لما
امر به من النظر في صلاحهم و صلاح اسرهم - " رامة " اللام في قوله رامة في
افادة التوكيد تشبه لام القسم -

— : * : —

" ان الله يحب التوابين و يحب المتطهرين " (تاريل الاية) التوبة في
اللغة عبارة عن الرجوع ورجوع العبد الى الله تعالى في كل الاحوال محمداً -

— : * : —

" لا تجعلوا الله عرضة لايهانكم ان تبروا و تتقوا و تصلحوا بين الناس "
 " و الله سميع عليم " (تاريل الاية) ان قوله لا تجعلوا الله عرضة لايهانكم
نهي عن الجسرة على الله بكثرة الحلف به و ذلك لان من اكثر ذكر
شيء في معنى من المعاني فقد جعله عرضة له - يقول الرجل
قد جعلتني عرضة للومك و قال الشاعر: لا تجعليني عرضة للوائم -
وقد ذم الله تعالى من اكثر الحلف بقوله " لا نطع كل حلاف
مهيين " و قال تعالى " واحفظوا ايماكم " و العرب كانوا يمدحون الانسان
بالانلال من الحلف كما قال كثير: قليل الا ليا حافظ ليمينه - و ان سبقت
منه الالية برت - و الحكمة في الامر بتقليل الايمان ان من حلف في كل
قليل و كثير بالله انطلق لسانه بذاك و لا يبقى لليمين في قلبه وقع فلا يؤمن
اقدامه على اليمين الكاذبة فيختل ما هو الغرض الاصلي في اليمين - و ايضاً
كلما كان الانسان اكثر تعظيماً لله تعالى كان اكمل في العبودية و من كمال
التعظيم ان يكون ذكر الله تعالى اجل و اعلى عنده من ان يستشهد به في
غرض من اغراض الدنيا - و اما قوله تعالى بعد ذلك ان تبروا فهو علة
لهذا النهي فقوله ان تبروا اي اذاعة ان تبروا و المعنى انما نهيتكم عن هذا

لما ان ترقى ذلك من البر والتقوى والاصلاح فكونون يا معشر المؤمنين
 بررة اتقياء مصلحين في الارض غير مفسدين - فان قيل وكيف يلزم من
 ترك الحلف حصول البر والتقوى والاصلاح بين الناس (قلنا) لان من
 ترك الحلف لاعتقاده ان الله تعالى اجل واعظم [من] ان يستشهد باسمه
 العظيم في مطالب الدنيا وخسائس مطالب الحلف فلا شك ان هذا من
 اعظم ابراب البر - واما معنى التقوى فظاهر انه اتقى ان يصدر منه ما يخل
 بتعظيم الله - واما الاصلاح بين الناس فمتى اعتقدوا في صدق لهجته وبعده
 عن الاعراض الفاسدة فيقبلون قوله فيحصل الصلح بترسله -

— : * : —

“ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره فان طلقها فلا جناح عليهما ”
 “ ان يتراجعا ان ظنا ان يقيما حدرد الله و تلك حدرد الله يبينها لقوم يعلمون ”
 (تاريل الاية) الامران معلومان بالكتاب - وهذا هو المختار - وقبل الخوض
 في الدليل لابد من التنبية على مقدمة - قال عثمان ابن جني سألت ابا على
 عن قولهم نكح المرأة فقال فرقت العرب بالا استعمال فاذا قالوا نكح فلان فلاذة
 ارادوا انه عقد عليها و اذا قالوا نكح امرأته او زوجته ارادوا به المجامعة - و اقول
 هذا الذي قاله ابو على كلام محقق بحسب القرانين العقائية لان الاضافة
 الحاصلة بين الشيئين مغايرة لذات كل واحد من المضافين فاذا قيل نكح
 فلان زوجته فهذا النكاح امر حاصل بينه وبين زوجته فهذا النكاح محال له ولزوجته
 ثم الزوجة ليست اسماً لتلك المرأة بحسب ذاتها بل اسماً لتلك الذات بشرط
 كونها موصوفة بالزوجة فالزوجة ماهية مركبة من الذات ومن الزوجية والمفرد مقدم
 لا محالة على المركب - اذا ثبت هذا فنقول اذا قلنا نكح فلان زوجته فالعالم
 متأخر عن المفهوم من الزوجية والزوجة متقدمة على الزوجة من حيث انها
 زوجة تقدم المفرد على المركب و اذا كان كذلك لزم القطع بان ذاك النكاح
 غير الزوجية - اذا ثبت هذا ان قوله حتى تنكح زوجاً غيره يقتضى ان يكون
 ذلك النكاح غير الزوجية فكل من قال بذلك قال انه الرطبي فثبت ان الاية

دالة على انه لا بد من الوطى فقله تنكح يدل على الوطى وقوله زوجاً يدل على العقد - راما قول من يقول ان الآية غير دالة على الوطى وانما ثبت الوطى بالسنة فضعيف لان الآية تقتضي نفي الحل ممدوداً الي غاية رهي قوله حتى تنكح وما كان غاية للشبي بسبب انتهاء الحكم عند ثبوته فيلزم انتهاء الحرمة عند حصول النكاح فلر كان النكاح عبارة عن العقد لكانت الآية دالة على وجوب انتهاء الحرمة عند حصول العقد فكان رفعها بالخبر نسخاً للقرآن بخبر الواحد و انه غير جائز اما اذا حملنا النكاح على الوطى وحملنا قوله زوجاً على العقد لم يلزم هذا الاشكال - راما الخبر المشهور في السنة فما روي ان ثميمة بنت عبد الرحمن القرظي كانت تحت رفاعه بن وهب بن عتيك القرظي ابن عمها فطلقها ثلاثاً فتزوجت بعبد الرحمن بن الزبير القرظي فأتت النبي صلعم وقالت كنت تحت رفاعه فطلقني فبت طلاقى فتزوجت بعده بعبد الرحمن بن الزبير وان مامعه [إلا] مثل هذه الثوب رانه طلقني قبل ان يمسنى فأرجع الى ابن عمي ؟ فتبسم رسول الله صلعم فقال أ تريدان ان ترجعى الى رفاعه ؟ لا ! حتى تذرقي عسيلته و يذرق عسيلتك ! والمراد بالعسيلة الجماع شبه اللذة فيه بالعسل فلبثت ما شاء الله ثم عادت الى رسول الله صلعم وقالت ان زوجي مسني فكذبها رسول الله صلعم وقال كذبت في الاول فلن اصدقك في الاخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلعم فأتت ابا بكر فاستأذنت فقال لا ترجعى اليه فلبثت حتى مضى لسبيله فأتت عمر فاستأذنت فقال لكن رجعت اليه لا رجمتك ! وفي قصة رفاعه نزل قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره - اما القياس فلان المقصود من توقيف حصول الحل على هذا الشرط زجر الزوج عن الاطلاق لان الغالب ان الزوج يستدكر ان يفترش زوجته رجل آخر - ولهذا المعنى قال بعض اهل العلم انما حرم الله تعالى على نساء النبي ان ينكحن غيره لما فيه من الغضاضة - ومعلوم ان الزجر انما يحصل بتوقيف الحل على الدخول فاما مجرد العقد فليس فيه زيادة نفرة فلا يصح جعله مانعاً وزاجراً -

” ر على السوارث مثل ذلك فان أرادنا فصلاً عن تراض منهما و تشارر “
 ” فلاجناح عليهما “ (تاريل الاية) ان المراد وارث الاب يجب عليه عند موت الاب
 كل ما كان واجباً على الاب - [قال] هذا القول ضعيف لانا اذا حملنا اللفظ على
 وارث الوالد والولد ايضاً وارده ادى الى وجوب نفقته على غيره حال ماله مال
 ينفق منه وان هذا غير جائز - ” فصلاً “ انه الفطام لقوله تعالى ” رحمه وفضاله
 ثلثون شهراً “ [ثم قال] ويحتمل معني آخر وهو ان يكون المراد من الفصل
 ايقاع المفاصلة بين الام والولد اذا حصل التراضي و التشاروفي ذلك ولم
 يرجع بسبب ذلك ضرر الى الولد -

— : * : —

” لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او نفرضوا لهن فريضة و متعر “
 ” هن على الموسع قدرة وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين “
 (تاريل الاية) ان المراد من المسيس في هذه الاية الدخول [قال] و انما
 كذب تعالى بقوله تمسوهن عن المجامعة تادباً للعباد في اختيار احسن
 الالفاظ فيما يتخاطبون به و الله اعلم - اما قوله تعالى ” ار تفرضوا لهن فريضة “
 فالمعنى يقدر لها مقداراً من المهر يوجد على نفسه لان الفرض في اللغة
 هو التقدير - ” المحسنين “ المعنى ان من اراد ان يكون من المحسنين فهذا
 شأنه وطريقه و المحسن هو المومن فيكون المعني ان العمل بما ذكرت هو
 طريق المومنين -

— : * : —

” و الذين يتوفون منكم و يذرون ازواجاً وصية لازواجهم مناً الى الحول “
 ” غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف “
 ” و الله عز و حكيم “ (تاريل الاية) ان معني الاية من يتوفى منكم و يذرون ازواجاً وقد
 اوصوا وصية لازواجهم بنفقة الحول و سكنى الحول فان خرجن قبل ذلك و خالفن
 صية الزوج بعد ان يقمن المدة التي ضربها الله تعالى لهن فلا حرج فيما

فعلن في انفسهم من معرف اي نكاح صحيح لان اقامتهم بهذه الرصية غير الزمة - [قال] و السبب انهم كانوا في زمان الجاهلية يومرون بالنفقة و السكنى حرّاً كاملاً و كان يجب على المرأة الاعتداد بالكحل فبين الله تعالى في هذه الآية ان ذلك غير واجب و على هذا التقدير فالنسخ زال - [و احتج على قوله بوجه] (احدها) ان النسخ خلاف الاصل فوجب المصير الى عدمه بقدر الامكان - (والثاني) ان يكون المناسخ متأخراً عن المنسوخ في النزول و اذا كان متأخراً عنه في النزول كان الاحسن ان يكون متأخراً عنه في التلاوة ايضا لان هذا الترتيب احسن فاما تقدم الناسخ على المنسوخ في التلاوة فهو ان كان جائزاً في الجملة الا انه يعد من سوء الترتيب و تنزيه كلام الله تعالى عنه واجب بقدر الامكان و لما كانت هذه الآية متأخرة عن تلك في التلاوة كان الاولى ان لا يحكم بكونها مفسوخة بذلك - (الوجه الثالث) و هو انه ثبت في علم اصول الفقه انه متى وقع التعارض بين النسخ و بين التخصيص كان التخصيص اولى و هاهنا ان خصصنا هاتين الايتين بالحالتين على ما هو قول مجاهد اندفع النسخ فكان المصير الى قول مجاهد اولى من التزام النسخ من غير دليل - و اما على قول ابي مسلم فالكلام اظهر لانكم تقولون تقدير الآية فعليهم رصية لازواجهم او تقديرها فليوصوا رصية فانتم تضيفون هذا الحكم الى الله تعالى و ابو مسلم يقول بل تقدير الآية و الذين يتوفرون منكم ولهم رصية لازواجهم او تقديرها وقد اوصوا رصية لازواجهم فهو يضيف هذا الكلام الى الزوج و اذا كان لا بد من الاضمار فليس اضماركم ارأى من اضماره ثم على تقدير ان يكون الاضمار ما ذكرتم يازم تطرق النسخ الى الآية و عند هذا يشهد عقل سليم بان اضمار ابي مسلم ارأى من اضماركم و ان التزام هذا النسخ التزام له من غير دليل مع ما في القول بهذا النسخ من سوء الترتيب الذي يجب تنزيه كلام الله تعالى عنه - و هذا كلام واضح - و اذا عرفت هذا فنفول هذه الآية من ارلها الى آخرها تكون جملة واحدة شرطية فالشرط هو قوله و الذين يتوفرون منكم و يذرون ازواجاً رصية لازواجهم

متنأ إلى الحول غير اخراج فهذا كله شرط و الجزء هو قوله فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف -

— : * : —

” وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه “
 ” سكينه من ربكم و بقية مما ترك آل موسى و آل هارون تحمله الملكة - “
 (تأويل الآية) ” سكينه “ انه كان في التابوت بشارات من كتب الله تعالى المنزلة على موسى و هارون و من بعد هما من الانبياء عليهم السلام بان الله ينصر طالوت و جنوده و يزيل خوف العدو عنهم - ” الذين يظنون انهم ملائكة الله “
 اي ملائكة ثواب الله بسبب هذه الطاعة و ذالك لان احداً لا يعلم عاقبة امره فلا بد ان يكون ظاناً را حياً و ان باخ في الطاعة ابلغ الامر الا من اخبر الله بعاقبة امره -

الجزء الثالث

” نلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله و رفع بعضهم “
 ” درجات و آتينا عيسى بن مريم البينات و ايدناه بروح القدس - “
 (ربط الآية بما قبلها) و هو انه تعالى انبأ محمداً صلعم من اخبار المتقدمين مع قومهم كسؤال قوم موسى ارنا الله جهرة و قولهم اجعل لنا الهاً كما لهم آلهة و يقوم عيسى بعد ان شاهد و امنه احياء الموتى و ابراء الائمة و الا برص باذن الله فكذبوه و راموا قتله ثم اقام فريق على الكفر به و هم اليهود و فريق زعموا انهم اوليائه و ادعت على اليهود من قتله و صلبه ما كذبهم الله تعالى فيه كالملاء من بني اسرائيل حسدوا طالوت و دفعوا ملكه بعد المسئلة و ذالك ما جرى من امر النهر فعزى الله رسوله عما رأى من قرمه من التكديب و الحسد فقال هو لا الرسل الذين كلم الله تعالى بعضهم و رفع الباقين درجات و ايد عيسى بروح القدس قدنا لهم من قومهم ما ذكرناه بعد مشاهدة المعجزات و انت رسول مثلهم فلا تعزن على ما ترى من قومك فلو شاء الله لم تختلفوا

انتم واولئكم ولكن ما قضى الله فهو كائن وما قدره فهو واقع - وبالجمللة فالمقصود من هذا الكلام تسليمة الرسول صلعم على ايذاء قومه له - (تاريل الاية) "وايدناه بروح القدس" ان روح القدس الذي ايد به يعوزان يكون الروح الطاهرة التي نفخها الله تعالى فيه وابانه بها عن غيره ممن خلق من اجتماع نطفة الذكر والانثى -

—*:—

"الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض - من ذا الذي يشفع عنده الا بذنه - يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض" "ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم -" (تاريل الاية) هذا يدل على ان المكان والمكانيات باسرها ملك الله تعالى وملكوته لم قال له ما سكن في الليل والنهار وهذا يدل على ان الزمان والزمانيات باسرها ملك الله تعالى وملكوته فتعالى ونقدس عن ان يكون علوه بسبب المكان - واما عظمتة فهي ايضا بالمهابة والقهر والكبرياء ويمتنع ان تكون بسبب المقدار والحجم لانه ان كان غير مثناه في كل الجهات او في بعض الجهات فهو محال لما ثبت بالبراهين القاطعة عدم انذات ابعاد غير متناهية وان كان متناهياً من كل الجهات كانت الاحيار المحيطة بذلك المتناهي اعظم منه فلا يكون مثل هذا الشيء عظيماً على الاطلاق فالحق انه سبحانه وتعالى اعلى واعظم من ان يكون من جنس الجواهر والا جسام تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً -

—*:—

"لا اكراه في الدين" (تاريل الاية) معناه انه تعالى ما بنى امر الايمان على الاجبار والقسر واما بناءه على الذم والاختيار -

—*:—

”اذ قال ابراهيم رب انني كيف تحي الموتى قال ارم تومن قال بلى“

”ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على“

”كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهم ياتينك سعيّاً واعلم ان الله عزيز حكيم“

(تاريل الاية) ان ابراهيم عليه السلام لما طلب احياء الميت من الله تعالى اراه الله تعالى مثلاً قرب به الامر عليه - والمراد بصرهن اليك الا مائة و الثمريين على الا جابة اى فعود الطيور الاربعة ان تصير بحيث اذا دعوتها اجابتك و اتتـك فاذا صارت كذلك فاجعل على كل جبل واحداً حال حياته ثم ادعهم ياتينك سعيّاً - والغرض منه ذكر مثال محسوس في عود الارواح الى الاجساد على سبيل السهولة - [وانكر القول بان المراد منه فقطعهم و احتج عليه بوجه] (الازل) ان المشهور في اللغة في قوله فصرهن املهن و اما التقطيع و الذبح فليس في الآية ما يدل عليه فكان ادراجه في الآية الحاقاً لزيادة البالية لم بدل الدليل عليها و انه لا يجوز - (و الثاني) انه لو كان المراد بصرهن قطعهم لم يقل اليك فان ذلك لا يتعدى بالى و انما يتعدى بهذا الحرف اذا كان بمعنى الا مائة - فان قيل لم لا يجوز ان يقال في الكلام تقديم و تاخير و التقدير فخذ اليك اربعة من الطير فصرهن (قلنا) التزام التقديم و التأخير من غير دليل ملحق الى التزامه خلاف الظاهر - (و الثالث) ان الضمير في قوله ثم ادعهم عائد اليها لا الى اجزائها و اذا كانت الاجزاء متفرقة متفصلة و كان الموضوع على كل جبل بعض تلك الاجزاء يلزم ان يكون الضمير عائداً الى تلك الاجزاء لا اليها و هو خلاف الظاهر و ايضا الضمير في قوله ياتينك سعيّاً عائد اليها لا الى اجزائها و على قولنا اذا سعى بعض الاجزاء الى بعض كان الضمير في ياتينك عائداً الى اجزائها لا اليها - ” ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً “ [قال في الجواب عن الوجه الرابع للجمهور] انه [تعالى] اضاف الجزء الى الاربعة فيجب ان يكون المراد بالجزء هو الواحد من تلك الاربعة -

” كمثل جنة بربرة اصابها رابل فانت آكلها ضعفين “ (تاريل الاية) ” ضعفين “
 مثلى ما كان يعهد منها -

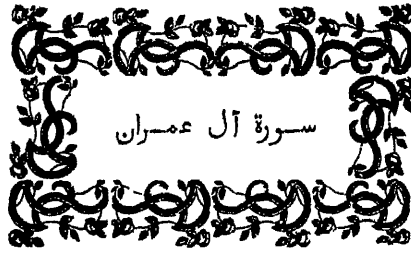
—*:~*~*:—

” يوتى الحكمة من يشاء ومن يرت الحكمة فقد ارتي خيراً كثيراً وما “
 ” يذكر الا اولو الابواب “ (تاريل الاية) ” الحكمة “ فعلة من الحكم وهي كالنحلة
 من النحل - ورجل حكيم اذا كان ذاهباً ولب واصابة راء - وهو في هذا
 الموضع في معنى الفاعل - ويقال امر حكيم اى محكم وهو فعيل بمعنى
 مفعول قال الله تعالى ” فيها يفرق كل امر حكيم “ -

—*:~*~*:—

” لله ما فى السموات وما فى الارض وان تبدوا ما فى انفسكم ارتخفوه “
 ” يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير “
 (ربط الاية بما قبلها) انه تعالى لما قال فى آخر الاية المقدمة انه بما
 تعملون عليهم ذكر عقبيه ما يجرى مجرى الدليل العقلى فقال لله ما
 فى السموات وما فى الارض ومعنى هذا الملك ان هذه الاشياء لما كانت
 محدثة فقد وجدت بتخليقه وتكوينه وابدائه ومن كان فاعلاً لهذه الافعال
 المحكمة المتقنة العجيبة الغريبة المشتملة على الحكم المتكاثرة والمنافع العظيمة
 لا بدوان يكون عالماً بها ان من المحال صدور الفعل المحكم المنقن عن الجاهل
 به فكأن الله تعالى احتج بخلقه السموات والارض مع فيهما من وجوه الاحكام
 والاتقان على كونه تعالى عالماً بها محيطاً باجزائها وجزئياتها -
 (آخر سورة البقرة)





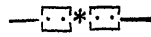
سورة آل عمران

” نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه “ (تارويل الآية) ” بالحق “
انه يحتمل رجوهاً (احدها) انه صدق فيما تضمنه من الاخبار عن الامم
السالفة - (وثانيها) ان ما فيه من الوعد والوعيد يحمل المكلف على
ملازمة الطريق الحق في العقائد والاعمال و يمنعه عن سلوك الطريق الباطل -
(وثالثها) انه حق بمعنى انه قول فصل وليس بالهزل - (رابعها) قال
الامم المعنى انه تعالى انزله بالحق الذي يجب له على خلقه من العبودية
وشكر النعمة و اظهار الخضوع وما يجب لبعضهم على بعض من العدل
والانصاف في المعاملات - (وخامسها) انزله بالحق لا بالمعاني الفاسدة
المناقضة كما قال ” انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً “
و قال ” ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً “ - ” مصدقا لما
بين يديه “ المراد منه انه تعالى لم يبعث نبياً قط الا بالدعاء الى
توحيد الله والايمان به و نزيهه عما لا يليق به والامر بالعدل والاحسان وبالشرائع
التي هي صلاح كل زمان - فالقران مصدق لتلك الكتب في كل ذلك -

—*: [*]:*—

” هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب وآخر متشابهات “
” فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء “
” تاريله وما يعلم تاريله الا الله “ (تارويل الآية) الزائغ الطالب للفتنة -
هو من يتعلق بآيات الضلال ولا يئذله على المحكم الذي بينه الله تعالى
بقوله ” واضلهم السامري “ ” و اضل فرعون قومه وما هدى “ ” وما يضل به
الفاستقين “ - و فسرنا ايضاً قوله و اذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها

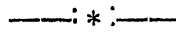
ففسقوا فيها على انه تعالى اهلكهم واراد فسقهم وان الله تعالى يطلب العلل
على خلقه ليهلكهم مع انه تعالى قال برى الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر -
ويريد الله ليدين لكم ويهديكم - وتارلوا قوله تعالى زينا لهم اعمالهم فهم
يعمرون على انه تعالى زين لهم النعمة ونقضوا بذلك ما في القرآن كقوله
تعالى "إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم"، وما كذا مهلكي القري
إلا وأهلها ظالمون" وقال "واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى"
وقال "فمن اهتدى فانما يهتدى لذ نفسه"، وقال "ولكن الله حبيب إياكم الايمان
وزينه في قلوبكم" فكيف يزبن العمه ؟ -



"ربنا لا تنزع قلوبنا بعد إذ هديتنا رهب لذا من ادنك رحمة إنك انت"
"الرهاب" (تاربل الاية) احرسنا من الشيطان ومن شرور انفسنا حتى لا نزيغ -



"والخيل المسومة" (تاربل الابة) "المسومة" المعلمة - [قال] وهو ما
خوذ من السيماء بالقصر والسيماء بالمد ومعناه واحد وهو الهيدة الحسنه -
قال الله تعالى "سيما هم في رجورهم من انزال السجود" [ر] المراد من هذه
العلامات الا وضاح والغرور التي تكون في الخيل وهي ان تكون الا فراس
غراً محجلة -



"فان حاجرک فقل آسلمت رجهي لله ومن انبعن وفل للذين"
"آوتوا الكتاب والاميين أآسلمتم فان آسلموا ففد اهتدوا وإن تولوا فأنما"
"عليك البلاغ والاله بصير بالعباد" (تاربل الاية) ان اليهود والنصارى
وعبدة الا زمان كانوا مقرين بتعظيم ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه والاقرار
بانه كان محققا في قوله صادفاً في دينه الا في زبادات من الشرائع والاحكام

فامر الله تعالى محمداً صلعم بان يتبع ملته فقال "نم أرحبنا إليك أن اتبع
 ملة ابراهيم حنيفاً" ثم انه تعالى امر محمداً صلعم في هذا الموضع ان يقول
 كقول ابراهيم صلعم حيث قال "إني رجيت رجبي للذي فطر السموات والارض"
 فقول محمد صلعم اسلمت رجبي كقول ابراهيم عليه السلام رجيت رجبي ابي
 اعرضت عن كل معبود سوى الله تعالى وقصدته بالعبادة واخلصت له -
 فتقدير الآية كانه تعالى قال فان نارعوك يا محمد في هذه التفاصيل فقل
 انا مستمسك بطريقه ابراهيم وانتم معترفون بان طريقته حقبة بعيدة عن كل
 شبهة و تهمة - فكان هذا من باب التمسك بالالزامات وداخلاً تحت قوله
 "رجاد لهم بالتي هي احسن" -

— : * : —

"ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير" (تأويل الآية) المعنى ويحذر
 كم الله نفسه ان تعصوه فتستحقوا عقابه والغائبة في ذكر النفس انه لو قال
 ويحذركم الله فهذا لا يفيدان الذي اريد التحذير منه اهو عقاب يصدر من الله
 او من غيره ؟ فلما ذكر النفس زال هذا الاشتباه ومعلوم ان العقاب الصادر عنه
 يكون اعظم انواع العقاب لكونه قادراً على مالا نهاية له وانه لا قدرة
 لاحد على دفعه ومنعه مما اراد -

— : * : —

"يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو"
 "أن بينها وبينه أمداً بعيداً" (تأويل الآية) "وما عملت من سوء" الوار
 والاعطف والتقدير تجد ماعملت من خير وما عملت من سوء - واما قوله
 "تود لو ان بينها وبينه امداً بعيداً" فبفه رجها ان الارل انه صفة للسوء والتقدير
 وما عملت من سوء الذي تود ان يبعد ما بينها وبينه - والثاني ان يكون حالاً
 والتقدير يوم تجد ماعملت من سوء محضراً حال ما تود بعده عنها -

— : * : —

” قال رب اجعل لي آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزاً “

” واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشي والابكار “ (تاريل الاية) المعنى ان ذكرها عليه السلام لما طالب من الله تعالى آية تدله على حصول العلق قال آيتك ان لا تكلم تصير ما-ورا بان لا تكلم ثلاثة ايام بليل ليها مع الخلق اي تكون مشغلاً بالذكر والتسبيح والتهليل معرضاً عن الخلق والدينيا شاكرأ لله تعالى على اعطاء مثل هذه الموهبة فان كانت لك حاجة دل عليها بالرمز فاذا امرت بهذه الطاعة فاعلم انه قد حصل المطلوب -

— : * : —

” وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم بكفل مريم “ (تاريل الاية) معنى يلقون اقلامهم مما كانت الامم تفعله من المساهمة عند التنازع فيطرحون منها ما يكتبون عليها اسماء هم فمن خرج له السهم سلم له الامر - وقد قال الله تعالى ” فساهم فكان من المدحضين “ وهو شبيه بلحم القداح النبي تنقسم بها العرب لحوم الجزور - وانما سميت هذه السهام اقلاماً لانها نعلم وتبري وكل ما قطع منه شيئاً بعد شيء فقد قلمته واهذا السبب يسمى مايكتب به قلاماً -

— : * : —

” ويكلم الناس في المهد وكهلاً - “ (تاريل الاية) معناه انه يكلم حال كونه في المهد و حال كونه كهلاً على حد واحد وصفة واحدة - وذلك لاشك انه غاية في المعجز -

— ○ ○ —

” خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون “ (تاريل الاية) قد بينا ان الخلق هو التقدير والتسوية ويرجع معناه الى علم الله تعالى بكيفية وقوعه و ارادته لا يقاعه على الوجه المخصص وكل ذلك متقدم على وجود آدم عليه السلام تقدماً من الازل الى الابد - واما قوله ” كن “ فهو عبارة عن ادخاله في الوجود فثبت ان خلق آدم متقدم على قوله كن

— ؛ * : —

” الحق من ربك فلا تكن من الممتريين “ (تاريل الاية) المراد ان هذا الذي انزلت عليك هو الحق من خبر عيسى عليه السلام لا ما قالت النصارى واليهود فالنصارى قالوا ان مريم ولدت الها واليهود رموا مريم عليها السلام بالافك ونسبوا الى يوسف النجار فالله تعالى يدين ان هذا الذي أنزل في القرآن هو الحق ثم نهى عن الشك فيه - و معنى ممترى مفتعل من المربة وهي الشك -

—[*:]—

” ان هذا هو القصص الحق “ (تاريل الاية) انه متصل بما قبله ولا يجوز الوقف على قوله الكاذبين وتقدير الاية فنجعل لعنة الله على الكاذبين بان هذا هو القصص الحق وعلى هذا التقدير كان حق ان تكون مفتوحة الا انها كسرت لدخول اللام في قوله هو كما في قوله ” ان ربهم بهم يومئذ لخبير “

—○*○—

” ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله “ (تاريل الاية) من مذهبهم ان من صار ملاً في الريضة والمجاهدة يظهر فيه اثر حلول الالهوت فيقدر على احياء الموتى و ابراء الائمة و الابرس فهم ر ان لم يطلقوا عليه لفظ الرب الا انهم اثبتوا في حقه معنى الربوبية -

—□*□—

” وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا “
” رجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون “ (تاريل الاية) يحتمل ان يكون معنى الاية ان رؤساء اليهود والنصارى قال بعضهم لبعض نافقوا و اظهروا الوفاق للمومنين ولكن بشرط ان تثبتوا على دينكم اذا خلوتكم باخوانكم من اهل الكتاب فان امر هؤلاء المومنين في اضطراب فزجوا الايام معهم بالانفاق فر بما ضعف امرهم و اضمحل دينهم ورجعوا الى دينكم -

—□*□—

” واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول“

” مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم واخذتم على ذلكم إصري“

” قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين فمن تولى بعد ذلك“

”فأرسلناهم الفاسقون“ (تأويل الآية) ظاهرة الآية يدل على ان الذين اخذوا الله

الميثاق منهم يجب عليهم الايمان بمحمد صلعم عند مبعثه وكل الانبياء عليهم الصلوة والسلام يكونون عند مبعث محمد صلعم من زمرة الامرات والميس لا يكون مكلفاً فلما

كان الذين اخذ الميثاق عليهم يجب عليهم الايمان بمحمد عليه السلام عند مبعثه

ولا يمكن ايجاب الايمان على الانبياء عند مبعث محمد عليه السلام علمنا ان الذين

اخذ الميثاق عليهم ليسوا هم النبيين بل هم امم النبيين - [قال] وما يؤكد

هذا انه تعالى حكم على الذين اخذ عليهم الميثاق انهم لو تولوا كانوا فاسقين

وهذا الوصف لا يليق بالانبياء عليهم السلام وانما يليق بالامم -

— : * : —

” لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون“ (تأويل الآية) ” لا نفرق

بين احد منهم“ اى لانفرق ما اجمعوا عليه وهو قوله ” واعتصموا بحبل الله

جميعاً ولا تفرقوا“ وذن قسوماً وصفهم بالتفريق فقال لقد تقطع بينكم وصل

عنكم ما كنتم تزعمون - ” ونحن له مسلمون“ - اى مستسلمون لامر الله بالرضا

وترك المخالفة وتلك صفة المؤمنين بالله وهم اهل السلم والكافرون

يرصفون بالمحاربة لله كما قال ” انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله“ -

— : * : —

” وأرسلنا جزاءهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين“

(تأويل الآية) له ان يلعنه وان كان لا يلعنه -

—————*⊙* [الجزء الرابع]*⊙*—————

” يوم تبيض رجوه وتسود رجوه“ (تأويل الآية) ان البياض مجاز

عن الفرح والسرور والسواد عن الغم وهذا مجاز مستعمل قال تعالى ” واذ

بشر احدثهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم“ و يقال لفلان عندي يد بيضاء
اي جليلة سارة - ولما سلم الحسن بن علي رضي الله عنه الامر لمعاوية قال
له بعضهم يا مسود وجهه المومنين ولبعضهم في الشيب :

يا بياض القرون سودت وجهي * عند بيض الوجه - وه سود القرون
فلمعمرى الاخفينك جهدي * عن عياني وعن عيان العيرن
بسراد فيه بياض لوجهي * رسراد لوجهك الملعون
وتقول العرب لمن نال بغيته وفاز بمطلوبه ابيض وجهه ومعناه الاستبشار
والتهلل - وعند التهتئة بالسرور يقولون الحمد لله الذي بياض وجهك ويقال
لمن وصل اليه مكرهه اريد وجهه واغبر لونه وتبدلت صورته فعلى هذا معنى
الاية ان المومن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك
من الحسنات ابيض وجهه بمعنى استبشر بنعم الله وفضله وعلى ضد ذلك
اذا رأي الكافر اعماله الفبيحة محصاة اسود وجهه بمعنى شدة الحزن والغم -

— : * : —

” كنتم خير أمة أخرجت للناس “ (تاربل الاية) قوله كنتم خير أمة تابع
لقوله فاما الذين ابيضت وجوههم والتقدير انه يقال لهم عند الخلود في الجنة
كنتم في دنياكم خير أمة فاستحققت ما انتم فيه من الرحمة و بياض الوجه
بسببه ويكون ما عرض بين اول القصة وآخرها كما لا يزال يعرض
في القرآن من مثله -

— : (*) : —

” وإن عدوت من أهلك تدوي المومنين مقاعد المقتل “ (تاربل الاية)
هذا كلام معطوف بالواو على قوله ” قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل
في سبيل الله وأخرى كافرة “ يقول قد كان لكم في نصر الله تلك الطائفة القليلة
من المومنين على الطائفة الكثيرة من الكافرين موضع اعتبار لتعرفوا به ان الله ناصر
المومنين وكان لهم مثل ذلك من الاية ان غدا الرسل صلعم يدوي المومنين مقاعد
للمقتل - [راختلفوا في ان هذا اليوم اي يوم ؟ فقال ابو مسلم] انه يوم احد -

— : * : —

” وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين “
 (تاربل الآية) فيه وجه آخر هـ ان الجنة لوعرضت بالسموات والأرض على
 سبيل البيع لكانتاً ثمناً للجنة - تقول اذا بعث الشيء بالشيء الآخر عرضه عليه
 وعرضته به فصار العرض يوضع موضع المساواة بين الشيئين في القدر وكذا
 ايضاً معنى القيمة لانها مأخوذة من مقارمة الشيء بالشيء حتى يكون كل
 واحد منهما مثلاً للآخر -

—:—

” ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم “
 ” ويعلم الصابرين “ (تاربل الآية) ” ام حسبتم “ انه نهى رقع بحرف الاستفهام
 الذى يأتى للتبكيه - وتلخيصه لا تحسبوا ان تدخلوا الجنة ولم يقع منكم
 الجهاد وهو قوله ” ام احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون “
 وافتتح الكلام بذكر أم التى هي أكثر ما نأنى فى كلامهم راقعة بين ضربين
 يشك فى احد هما لا بعينه - يقولون ازيداً ضربت ام عمرراً مع تيقن رقع
 الضرب باحدهما - [قال] وعادة العرب باترن بهذا الجنس من الاستفهام
 تركيداً فلما قال ولا تهزوا ولا تحزنوا كانه قال افتعلمون ان ذلك كما تمررون به
 ام تحسبون ان تدخلوا الجنة من غير مجاهدة وصبر وانما استبعد هذا
 لان الله تعالى اوجب الجهاد قبل هذه الواقعة وارجب الصبر على تحمل ملابها
 وبين وجوه المصالح فيها فى الدين وفى الدنيا فلما كان كذلك فمن البعيد
 ان يصل الانسان الى السعادة والجنة مع اهمال هذه الطاعة -

—○—

” وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتاباً مؤجلاً “ (تاربل الآية) ان
 يكون الاذن هو الامر - والمعنى ان الله تعالى يامر ملك الموت بقبض
 الارواح فلا يموت احد الا بهذا الامر -

—○—

” ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم و تنازعتم في الامر “
 ” وعصيتكم من بعد ما اراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من “
 ” يريد الآخرة “ - (ربط الآية بما قبلها) لما وعدهم الله في الآية المتقدمة
 القاء الرعب في قلوبهم اكد ذلك بان ذكرهم ما انجزهم من الوعد بالنصر
 في راقعة احد فانه لما وعدهم بالنصرة بشرط ان يتقوا ويصبروا فحين اتوا
 بذلك الشرط لا جرم وفي الله تعالى بالمشروط واعطاهم النصر فلما تركوا
 الشرط لا جرم فاتهم بالمشروط - (تأويل الآية) ان المراد من قوله ثم صرفكم
 عنهم انه تعالى ازال ما كان في قلوب الكفار من الرعب من المسلمين عقوبة
 منه على عصيانهم وفشلهم - ثم قال لِيَبْتَلِيَكُمْ اَلْ يَجْعَلَ ذَلِكَ الصَّرْفَ مَعْنَةً
 عليكم للترديد الى الله و ترجعوا اليه وتستغفروا فيما خالفتم فيه امره وملتم
 فيه الى الغنيمة - ثم اعلمهم انه تعالى قد عفا عنهم -

— [: * :] —

” رطافقة قد اهتمهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون “
 ” هل لنا من الامر شيء ؟ قل ان الامر كله لله “ (تأويل الآية) هؤلاء
 هم المنافقون عبد الله بن أبي ومعتب بن قشير واصحابهما كان همهم خلاص
 انفسهم - يقال همنى الشيء اى كان من همي وقصدي - [قال] من
 عادة العرب ان يقولوا لمن خاف قدا همته نفسه هؤلاء المنافقون لشدة خوفهم
 من القتل طار النوم عنهم - وقيل المومنون كان همهم النبي صلعم و اخوانهم
 من المومنين و المنافقون كان همهم انفسهم - وتحقيق القول فيه ان الانسان
 اذا اشتد اشتغاله بالشئ واستغرافه فيه صار غافلاً عما سواه فلما كان احب الاشياء
 الى الانسان نفسه فعند الخوف على النفس يصير ذاهلاً عن كل ما سواها فهذا
 هو المراد من قوله اهتمهم انفسهم وذلك لان اسباب الخوف وهي قصد الاعداء
 كانت حاصلة والدافع لذلك وهو الوثوق بوعدهم الله وعده رسوله ما كان
 معتبراً عندهم لانهم كانوا مكذبين بالرسول في قلوبهم فلا جرم عظم الخوف
 في قلوبهم -

— ○ ○ —

” وما كان للنبي ان يغل ومن يغلل يأت بما غل يوم القيمة ثم توفى كل “
 ” نفس ما كسبت وهم لا يظلمون “ (تاريل الاية) المراد ان الله تعالى يحفظ
 عليه هذا الغلول ويعززه عليه يوم القيمة و يجازيه لانه لا يخفى عليه خافية -

— : * : —

” ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون “
 ” فرحين بما آنا هم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من “
 ” خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون “ - (تاريل الاية) ان الشهداء اذا دخلوا
 الجنة بعد قيام القيمة يرزقون فرحين بما آنا هم الله من فضله و المراد بقوله
 لم يلحقوا بهم من خلفهم هم اخوانهم من المؤمنين الذين ليس لهم مثل
 درجة الشهداء لان الشهداء يدخلون الجنة قبلهم - دليله قوله تعالى ” وفضل الله
 المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً درجات منه و مغفرة ورحمة “ فيفرحون
 بما يرون من ماضي المؤمنين و النعيم المعد لهم و بما يرجونه من الاجتماع بهم
 و تقر بذلك اعينهم - (آخر سورة آل عمران)

سورة النساء

” وخلق منها زوجها “ (تاريل الاية) ان المراد من قوله وخلق منها
 زوجها اى من جنسها و هو كقوله تعالى ” و الله جعل لكم من انفسكم ازواجاً “
 و كقوله ” اذ بعث فيهم رسلاً منهم “ و قوله ” لقد جاءكم رسول من انفسكم “

— : * : —

” يرميكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين “
 ” فلمن ثلثا ما ترك “ - (تاريل الاية) عرفناه من قوله تعالى للذكر مثل

حظ الانثيين و ذلك لان من مات و خلف ابناً و بنتاً فهنا يجب ان يكون نصيب الابن الثلثين لقوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين فاذا كان نصيب الذكر مثل نصيب الانثيين و نصيب الذكر ههنا هو الثلثان و يجب لا محالة ان يكون نصيب البناتين الثلثين -

— : * : —

”واللاتي ياتين الفاحشة من نساءكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم“
 ” فان شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله“
 ” لهن سبيلاً“ (تاول الآية) ان المراد بقوله و اللاتي ياتين الفاحشة السفاحات و حدهن الحبس الى الموت و بقوله و اللذان يأتيناها منكم اهل اللواط و حد هما الاذى بالقول و الفعل و المراد بالاية المذكورة فى سورة النور الزنا بين الرجل و المرأة وحده فى البكر الجلد و فى المعصن الرجم - [و احتج عليه بوجوه] (الاول) ان قوله و اللاتي ياتين الفاحشة من نساءكم مخصص بالذنوب و قوله و اللذان يأتيناها منكم مخصص بالرجال لان قوله و اللذان تثنية الذكور - فان قيل لم لا يجوز ان يكون المراد بقوله و اللذان الذكر و الانثى الا انه غلب لفظ المذكر - قلنا لو كان كذلك لما افرد ذكر النساء من قبل فلما افرد ذكرهن ثم ذكر بعده قوله و اللذان يأتيناها منكم سقط هذا الاحتمال (الثانى) هو ان على هذا التقدير لا يحتاج الى التزام النسخ فى شيء من الايات بل يكون حكم كل واحدة منها باقياً مقررأ و على هذا التقدير الذي ذكرتم يحتاج الى التزام النسخ فكان هذا القول اولى - (الثالث) ان على الوجه الذي ذكرتم يكون قوله و اللاتي ياتين الفاحشة فى الزنا و قوله و اللذان ياتياها منكم يكون ايضاً فى الزنا فيفضي الى تكرار الشيء الواحد فى الموضع الواحد مرتين و انه قبيح و على الوجه الذي قلناه لا يفضي الى ذلك فكان اولى - (الرابع) ان القائلين بان هذه الآية نزلت فى الزنا فسروا قوله او يجعل الله لهن سبيلاً بالرجم و الجلد و التعريب و هذا لا يصح لان هذه

الاشياء تكون عليهن لالهن - قال تعالى ” لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت “
 واما نحن فاننا نفسر ذلك بان يسهل الله لها قضاء الشهوة بطريق النكاح -
 [ثم قال] ومما يدل على صحة ما ذكرناه قوله صلعم اذا اتى الرجل الرجل
 فهما زانيان و اذا اتت المرأة المرأة فهما زانيتان -

— : ○ : —

” يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهاً ولا تعضلوهن
 ” لذهبوا ببعض ما أنيتنوهن الا ان يأتين بفاحشة مبينة “ (تاريل الاية)
 ” الا ان يأتين بفاحشة مبينة “ انه استثناء من الحبس والامساك الذي تقدم
 ذكره في قوله فامسكوهن في البيوت - [فالحكم غير منسوخ]

— : * : —

الجزء الخامس

” ان تعذبوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم - (تاريل الاية) ان
 هذه الاية انما جاءت عقوب الاية التي نهى الله فيها عن نكاح المحرمات وعن
 عضل النساء واخذ اموال اليتامى وغير ذلك فقال تعالى ان تعذبوا
 هذه الكبار التي نهيناكم عنها كفرنا عنكم ما كن ملكم في ارتكابها سالفاً -

— ○ : * : ○ —

” ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والافربون والذين “
 ” عادت ايمانكم فأنوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيداً “
 (تاريل الاية) الموال بالذين عاقدت ايمانكم الزوج والزوجة والنكاح
 يسمى عقداً قال تعالى ” لا تعزموا عقدة النكاح “ وذكر تعالى الوالدين والاقربين
 وذكر معهم الزوج والزوجة - ونظيره آية الموارث في انه لما بين ميراث الولد
 والوالدين ذكر معهم ميراث الزوج والزوجة وعلي هذا التقدير فلا نسخ في الاية -

— ○ * ○ —

”السم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل“

”من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد“

”الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً“ (تأويل الآية) كانوا يتحاكمون إلى الأوثان

وكان طريقهم أنهم يضربون القداح بحضرة الوثن فما خرج على القداح عملوا به -

[وعلى هذا القول] فالطاغوت هو الوثن - واعلم أن المفسرين اتفقوا على

أن هذه الآية نزلت في بعض المنافقين [ثم قال] ظاهر الآية يدل على أنه

كان منافقاً من أهل الكتاب مثل أنه كان يهودياً فظهر الإسلام على سبيل

النفاق لأن قوله تعالى يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك

إنما يليق بمثل هذا المنافق -

— : * : —

”فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله“

”إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم“

”وعظمهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً“ (تأويل الآية) أنه تعالى لما أخبر

عن المنافقين أنهم رغبوا في حكم الطاغوت وكرهوا حكم الرسول بشر الرسول صلعم

أنه ستصيبهم مصائب تلجئهم إليه وإلى أن يظهر الله الإيمان به وإلى

أن يحلفوا بأن مرادهم الإحسان والتوفيق - [قال] ومن عادة العرب عند التبشير

والإنذار أن يقولوا كيف أنت إذا كان كذا وكذا ومثاله قوله تعالى ”فكيف إذا

جئنا من كل أمة بشهيد“ وقوله ”فكيف إذا جمعناهم ليوم فيه“ ثم أمره

تعالى إذا كان منهم ذلك أن يعرض عنهم ويعظمهم -

— : * : —

”فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم“ (تأويل الآية)

شجر وهو مأخوذ عندي من التغاف الشجر فإن الشجر يتداخل بعض أغصانه

في بعض وأما العرج فهو الضيق -

— : * : —

” أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا “
 (تاريل الآية) ان المراد منه الاختلاف في رتبة الفصاحة حتى لا يكون في
 جملة ما يعد في الكلام الركيك بل بقيت الفصاحة فيه من اوله الى آخره
 على نهج واحد و من المعلوم ان الانسان و ان كان في غاية البلاغة و نهاية
 الفصاحة فاذا كتب كتاباً طويلاً مشتملاً على المعاني الكثيرة فلا بد وان يظهر
 التفاوت في كلامه بحيث يكون بعضه قوياً متيناً و بعضه سخيلاً نازلاً ولما
 لم يكن القرآن كذلك علمنا انه المعجز من عند الله تعالى -

— : * : —

” ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلاً “ (تاريل الآية)
 ان المراد بفضل الله و برحمته في هذه الآية هو نصرته تعالى و معرفته اللذان
 عنا هما المنافقون بقولهم فافوز فوزاً عظيماً فبين تعالى انه لولا حصول النصر
 و الظفر على سبيل التتابع لا تبعتم الشيطان و تركتم الدين الا القليل منكم و هم
 اهل البصائر الناقدة و النيات القوية و العزائم المتمكنة من افاضل المومنين
 الذين يعلمون انه ليس من شرط كونه حقاً حصول الدولة في الدنيا فلا جل
 تواتر الفتح و الظفر يدل على كونه حقاً و لا جل تواتر الانهزام و الانكسار يدل
 على كونه باطلاً بل الامر في كونه حقاً و باطلاً على الدليل -

— : * : —

” ارجاؤكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم اذ يقولوا قومهم ولو شاء الله “
 ” لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم و القوا اليكم السلم “
 ” فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً “ (تاريل الآية) انه تعالى لما اوجب الهجرة
 على كل من اسلم استثنى من له عذر فقال الا الذين يصلون و هم قوم
 من المؤمنين قصدوا الرسول للهجرة و النصرة الا انهم كان في طريقهم من الكفار
 ما لم يجدوا طريقاً اليه خوفاً من اولئك الكفار فصاروا الى قوم بين المسلمين
 وبينهم عهد و اقاموا عند هم الى ان يمكنهم الخلاص - و استثنى بعد ذلك

” إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتُونَ الزكاة“

” و هم راكعون “ (تاريل الاية) المراد من الركوع الخضوع يعنى انهم يصلون
و يزكرون و هم منقادون خاضعون لجميع اوامر الله و نواهيه -

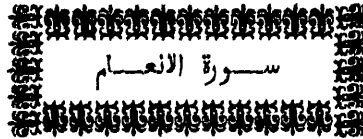
— : * : —

—*— [الجزء السابع] *—*—

” ما جعل الله من بغيه ولا سائبة ولا رصيلة ولا حام“

(تاريل الاية) اذا نتجت السائبة عشرة ابطن قالوا حمت ظهرها -
(آخر سورة المائدة)

— : * : —



سورة الانعام

” هو الذي خلقكم من طين ثم قضى اجلاً و اجل مسمى عنده“

” ثم انتم تموتون “ (تاريل الاية) قوله ” ثم قضى اجلاً “ المراد منه آجال
الماضين من الخلق - وقوله ” و اجل مسمى عنده “ المراد منه آجال
الباقين من الخلق - فهو خص هذا الاجل الثاني بكونه مسمى عنده
لان الماضين لما ما ثوا صارت آجالهم معلومة أما الباقون فهم بعد ام يموتوا فلم
تصر آجالهم معلومة فلهذا المعنى قال و اجل مسمى عنده -

— : * : —

” و له ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم قل أغير الله آتخذ“

” رايأ فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم - قل إني أمرت ان اكون ارل“

” من اسلم ولا تكفرن من المشركين - قل إني اخاف ان عصيت ربي“

” عذاب يوم عظيم “ (ربط الاية بما قبلها) ذكر في الاية الا رلى السموات

والارض ان لا مكان سواهما وفي هذه الابنة ذكر الليل والنهار ان لا زمان سواهما -
فالزمان والمكان طرفان للمحد ثات فاخبر سبحانه انه مالک للمكان والمكانيات
ومالک للزمان والزمانيات وهذا بيان في غاية الجلالة -

— : * : —

” وهو الذي انشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الايات “
” لقوم يفقهون “ (تاريل الاية) ان التقدير هو الذي انشأكم من نفس
واحدة فمنكم مستقر وذكر ومنكم مستودع أنثى الا انه تعالى عبر عن الذكر
بالمستقر لان النطفة انما تتولد في صلبه وانما تستقر هناك - ومعبّر
عن الانثى بالمستودع لان رحمها شبيهة بالمستودع لتلك النطفة والله اعلم -

— : * : —

— * — [الجزء الثامن] * —

” ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم
” مقترون “ (تاريل الاية) اللام في قوله ولتصغى اليه افئدة الذين
لا يؤمنون بالآخرة متعلق بقوله ” يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
غرورا “ والتقدير ان بعضهم يوحى الى بعض زخرف القول ليغرروا بذلك
ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا الذنوب -
ويكون المراد ان مقصود الشياطين من ذلك الايحاء هو مجموع هذه المعاني -

— : * : —

” وبوم نحشهم جميعاً يا عشرين اجن قد استكثرتم من الانس وقال “
” اولياءهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا اجلنا الذي اجلت “
” لما قال النار مثراكم خالدبن فيها الا ماشاء الله - ان ربك حكيم عليم “
(تاريل الاية) هذا الاستثناء غير راجع الى الخلود وانما هو راجع الى الاجل
المؤجل لهم فكأنهم قالوا وبلغنا اجل الذي اجلت لنا اي الذي سميته لنا

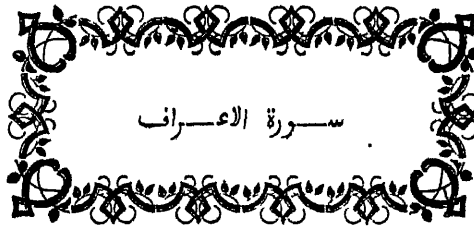
الامن اهلكته قبل الاجل المسمى - كقوله تعالى "الم يروا كم اهلكنا قبلهم من قرن" وكما فعل في قوم نوح وعاد وثمود ممن اهلكه الله تعالى قبل الاجل الذي لو آمنوا لبقوا الى الوصول اليه فتلخيص الكلام ان يقولوا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا ما سميت لنا من الاجل الا من شئت ان تخترمه فاخترمته قبل ذلك بكفرة وضلالة -

— : * : —

"و ربك الغني ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف" "من بعدكم ما يشاء كما انشأناكم من ذرية قوم آخرين" (تاريل الاية) بل المراد انه قادر على ان يخلق خلقا ثالثا مخالفا للخير والانس -

"سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشربنا ولا آبأنا ولا حرمنا من شيء" (تاريل الاية) [قال في جامع الاصفهاني] ان حرف العطف يجب ان يكون متأخراً عن اللفظة المؤكدة للضمير حتى يحسن العطف ويندفع المحذور المذكور من عطف القوي على الضعيف - وهذا المقصود انما يحصل اذا قلنا ما اشركنا نحن ولا آبأنا حتى تكون كلمة لا مقدمة على حرف العطف - اما هذا حرف العطف مقدم على كلمة لا وحينئذ يعون المحذور المذكور (فالجواب) ان كلمة لا لما ادخلت على قوله آبأنا كان ذلك موجبا اضرار فعل هناك لان حرف الذفي الى ذوات الاء محال بل يجب صرف هذا الذفي الى فعل يصدر منهم وذلك هو الاشراك فكان التقدير ما اشركنا ولا اشرك آبأنا - وعلى هذا التقدير فالاشكال زال - (آخر سورة الانعام)





سورة الاعراف

”فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما ما ووري عنهما من سر أنهما“
 ”وقال ما فيها كما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا“
 ”من الخالدين“ (تأويل الآية) بل كان آدم و إبليس في الجنة - لأن هذه
 الجنة كانت بعض جنات الأرض - و الذي يقرله بعض الناس من أن إبليس
 دخل في جوف الحية و دخلت الحية في الجنة فتلك القصة الركيكة مشهورة -

— : * : —

”فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في ديارهم جاثمين“ (تأويل الآية) الطاغية
 اسم لكل ما تجاوز حده سواء كان حيوانا أو غير حيوان و الحق الهاء به للمبالغة
 فالمسلمون يسمون المالك المعاني بالطاغية و الطاغوت و قال تعالى
 ” أن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى “ و يقال طغى طغيانا و هو طاغ و طاغية
 و قال تعالى ” كذبت نمود بطغواها “ و قال في غير الحيوان ” إنا لما
 طغى الماء “ أى غلب و تجاوز عن الحد - و أما الرجفة فهي الزلزلة في الأرض
 و هي حركة خارجة عن المعتاد فلم يبعث إطلاق اسم الطاغية عليها - و أما الصيحة
 فالغالب أن الزلزلة لا تدفك عن الصيحة العظيمة الهائلة - و أما الصاعقة فالغالب
 أنها الزلزلة وكذلك الزحرة فال تعالى ” فانما هي زجرة واحدة فإذا هم بالساهرة“

— : * : —

— * — [الجزء التاسع] * —

” وراعدنا موسى ثلاثين ليلة و انمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين “
 ” ليلة رقال موسى لأخيه هارون اخلفني في فومي و اصالح و لا تتبع سبيل “

”المفسدين -“ (تاربل الاية) ان موسى عليه السلام بادرا الى ميقات ربه قبل قومه والدليل عليه قوله تعالى ” وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثري “ فجاز ان يكون موسى اتي الطور عند تمام الثلاثين فلما اعلمه الله تعالى خبر قومه مع السامري رجع الى قومه قبل تمام ما رعه الله تعالى ثم عاد الى الميقات في عشرة أخرى فتم اربعون ليلة -

—*:—

” سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا “
 ” كل آية لا يرمونها بها وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخذوا سبيلاً وإن يروا سبيل “
 ” الغي يتخذوا سبيلاً “ (تاربل الاية) ان هذا الكلام تمام لما وعد الله موسى عليه السلام به من اهلاك اعدائه ومعنى صرفهم اهلا كهم فلا يقدرين على منع موسى من تبليغها ولا على منع المؤمنين من الايمان بها - وهو شبيهه بقوله ” بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس “ فاراد تعالى ان يمنع اعداء موسى عليه السلام من ابدائه ومنعه من القيام بما يلزمه في تبليغ النبوة والرسالة -

—*:—

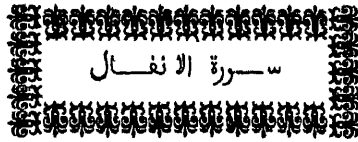
” ولما رجع موسى إلى قومه غضبان اسفاً قال بئسما خلفتموني “
 ” من بعدي أعجلتم أمر ربكم “ (تاربل الاية) كان عارفاً بذلك من قبل [ويدل عليه رجوه] (الاول) ان قوله تعالى ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفاً يدل على انه حال ما كان راجعاً كان غضبان اسفاً وهو انما كان راجعاً الى قومه قبل وصوله اليهم فدل هذا على انه عليه السلام قبل وصوله اليهم كان عالماً بهذه الحالة (الثاني) انه تعالى ذكر في سورة طه انه اخبره برقع تلك الواقعة في الميقات -

—*:—

”واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأنشعبه الشيطان فكان“
 ”من الغاردين“ (تأويل الآية) هورعام فيمن عرض عليه الهدى فاعرض عنه
 [قال] قوله ”آتيناه آياتنا“ أي ببناها فلم يقبل وعصى منها - و سواه
 قولك انسلخ وعصى وتباعد - وهذا يقع على كل كافر لم يؤمن بالدلالة واقام
 على الكفر - ونظيره قوله تعالى ”يا أيها الذين آمنوا الكتاب آملوا بما نزلنا
 مصدقاً لما معكم من قبل ان نطمس رجوها“ وقال في حق فرعون
 ”ولقد آتيناها آياتنا كلها فكذب وأبى“ وجائز ان يكون هذا الموصوف فرعون فإنه
 تعالى أرسل إليه موسى وهارون فاعرض ر أبى وكان عاديا طالاً ملبعاً للشيطان
 (آخر سورة الاعراف)

—*:○:*

—*:○:*[الجزء العاشر]*:○:*



سورة الانفال

”الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً فان يكن منكم مائة صابرة“
 ”يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا الفين بإذن الله والله مع الصابرين“
 (تأويل الآية) انه تعالى قال في الآية الاولى ”إن يكن منكم عشرون
 صابرون يغلبوا مائتين“ فهب انا نعمل هذا الخبر على الامر الا ان هذا الامر
 كان مشروطا بكون العشرين فادرين على الصبر في مقابلة المائتين وقوله
 الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً يدل على ان ذلك الشرط
 غير حاصل في حق هؤلاء فصار حاصل الكلام ان الآية الاولى دلت على ثبوت
 حكم عند شرط مخصوص وهذه الآية دلت على ان ذلك الشرط مفقود في
 حق هذه الجماعة فلا جرم لم يثبت ذلك الحكم - وعلى هذا التقدير

لم يحصل النسخ البتة - فان قالوا قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين معناه ليكن العشرون الصابرون في مقابلة المائتين و على هذا التقدير فالنسخ لازم - قلنا لم لا يجوز ان يقال ان المراد من الآية ان حصل عشرون صابرون في مقابلة المائتين فليشتغلوا بجهادهم - والحاصل ان لفظ الآية ورد على صورة الخبر خالفنا هذا الظاهر وحملناه على الامر - اما في رعاية الشرط فقد تركناه على ظاهره وتقديره ان حصل منكم عشرون موصوفون بالصبر على مقاومة المائتين فليشتغلوا بمقاتلتهم و على هذا التقدير فلا نسخ - فان قالوا قوله "ان خفف الله عنكم" مشعر بان هذا التكليف كان مترجها عليهم قبل هذا التكليف - قلنا لا نسلم ان لفظ التخفيف يدل على حصول التثقيب قبله لان عادة العرب الرخصة بمثل هذا الكلام كقوله تعالى عند الرخصة للحرف في نكاح الامة "يريد الله ان يخفف عنكم" وليس هناك نسخ وانما هو اطلاق نكاح الامة لمن لا يستطيع نكاح الكرائر فكذا ههنا - وتحقيق القول ان هؤلاء العشرين كانوا في محل ان يقال ان ذلك الشرط حاصل فيهم فكان ذلك التكليف لازما عليهم فلما بين الله ان ذلك الشرط غير حاصل فيهم و انه تعالى علم ان فيهم ضعفاء لا يقدرون على ذلك فقد تخلصوا عن ذلك الخوف فصح ان يقال خفف الله عنكم - و بما بدل على عدم النسخ انه تعالى ذكر هذه الآية مقارنة للآية الاولى و جعل النسخ مقارنا للمذسوخ لا يجوز - فان قالوا العبرة في النسخ و المذسوخ بالمنزول دون التلاوة فانها قد تنقدم و قد تتأخر الا ترى ان في عدة الوفاة النسخ مقدم على المذسوخ قلنا لما كان كون النسخ مقارنا للمذسوخ غير جائز في الوجود و جب ان لا يكون جائزا في الذكر اللهم الا لدليل قاهر و انتم ما ذكرتم ذلك - و اما قوله في عدة الوفاة النسخ مقدم على المذسوخ فنقول ان ابا مسلم يذكر كل انواع النسخ في القرآن فكيف يمكن الزام هذا الكلام عليه ؟ (آخر سورة الانفال)



سورة التوبة

” انما يعمر مساجد الله من آمن بالله و اليوم الآخر و اقام الصلوة “

” و اتى الزكاة و لم يخش الا الله فعسى ان يكونوا من المهتدين “
 (تاريل الاية) ” عسى “ هذا راجع الى العبد و هو يفيد الرجاء فكان المعني
 ان الذين ياتون بهذه الطاعات انما ياتون بها على رجاء الفوز بالاهداء لقوله
 تعالى ” يدعون ربهم خوفاً و طمعاً “ و التحقيق فيه ان العبد عند الاتيان
 بهذه الاعمال لا يقطع على الفوز بالثواب لانه يجوز على نفسه انه قد اخل
 بقيد من القيود المعتبرة في حصول القبول -

— : * : —

” ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات “

” و الارض “ (تاريل الاية) ” في كتاب الله “ اى فيما اوجبه و حكم به
 و الكتاب في هذا الموضع هو الحكم و الايجاب كقوله تعالى ” كتب عليكم القتال “
 ” كتب ربكم على نفسه الرحمة “

— : * : —

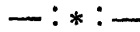
” عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا و تعلم “

” الكاذبين - لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله و اليوم الآخر ان يجاهدوا “
 ” باموالهم و انفسهم و الله عليهم بالمتقين - انما يستاذنك الذين لا يؤمنون “
 ” بالله و اليوم الآخر و اذنت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون “ (تاريل الاية)
 قوله ” لم اذنت لهم “ ليس فيه ما يدل على ان ذلك الاذن فيما ذا ؟
 فيحتمل ان بعضهم استاذن في القعود فانن له و يحتمل ان بعضهم استاذن
 في الخروج فانن له مع انه ما كان حرجهم معه صواباً لاجل انهم كانوا غيرنا
 للمنافقين على المسلمين فكانوا يثيرون الفتن و يبعثون الغوائل فلهذا السبب

ما كان في خروجهم مع الرسول مصلحة - والدليل على صحة ما قلنا ان هذه الآية دلت على ان خروجهم معه كان مفسدة فوجب حمل ذلك العتاب على انه عليه الصلوة والسلام اذن لهم في الخروج معه وتأكد ذلك بسائر الايات منها قوله تعالى " فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي ابداً " ومنها قوله تعالى " سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى قوله قل لن تتبعونا "



" ألم يعلموا انه من يكاد الله ورسوله فان له نار جهنم خالداً فيها ذلك " الخزري العظيم (تاريل الآية) " يكاد " المكاد ما خوضة من الحديد حديد السلاح - " جهنم " من اسماء النار واهل اللغة يحكون عن العرب ان البئر البعيدة القعر تسمى جهنم عندهم فجاز في جهنم ان تكون مأخوذة من هذا اللفظ - ومعني بعد قعرها انه لا آخر لعذابها - والخالد الدائم - والخزري قد يكون بمعنى الندم وبمعنى الاستحياء والندم هنا ارادى لقوله تعالى " واسررا الندامة لما رأوا العذاب "



" يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا " ان الله مخرج ما تحذرون " (تاريل الآية) هذا حذر اظهره المنافقون على وجه الاستهزاء حين رأوا الرسول عليه الصلوة والسلام يذكر كل شيء ويدعى انه عن الرحي و كان المنافقون يكذبون بذلك فيما بينهم فاخبر الله رسوله بذلك وامره ان يعلمهم انه يظهر سرهم الذي حذروا ظهوره وفي قوله " استهزؤا " دلالة على ما قلناه -

” ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله“

” كنتم تستهزؤن “ (تاريل الاية) بين تعالى في هذه الاية انه اذا قيل لهم لم فعلتم ذلك قالوا لم نقل ذلك على سبيل الطعن بل لاجل اننا كنا نخوض ونلعب -

— : * : —

الجزء الحادي عشر

” ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات وان الله“

” هو التواب الرحيم “ (تاريل الاية) قوله ” ألم يعلموا “ وان كان بصيغة الاستفهام الا ان المقصود منه التقرير في النفس - ومن عادة العرب في ايهام المخاطب وازالة الشك عنه ان يقولوا اما علمت ان من علمك يجب عليك خدمته اما علمت ان من احسن اليك يجب عليك شكره فبشر الله تعالى هؤلاء التائبين بقبول تربتهم وصدقاتهم ثم زاده تأكيداً بقوله ” وهو التواب الرحيم “

— : * : —

” وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى “

” عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون “ (تاريل الاية) ان المؤمنين شهداء الله يوم القيامة كما قال ” وكذلك جعلناكم امة وسطا “ الاية والرسول شهيد الامة كما قال ” فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهداء “ فثبت ان الرسول والمؤمنين شهداء الله يوم القيمة والشهادة لا تصح الا بعد الرؤية فذكر الله ان الرسول عليه السلام والمؤمنين يرون اعمالهم والمقصود التنبيه على انهم يشهدون يوم القيامة عند حضور الاولين والاخرين بانهم اهل الصدق والسداد والعفاف والرشادة -



”التائبون العابدون الحامدون السائقون الراكون الساجدون الامررون“
 ”بالمعروف و الناهون عن المنكر و الكافرون لحدود الله و بشر المومنين“
 (تاريل الاية) السائقون السائررون فى الارض و هو مأخوذ من السيم
 سيم الماء الجاري - و المراد به من خرج مجاهدا مهاجرا - و تقريره انه تعالى
 هم المومنين فى الاية الاولى على الجهاد ثم ذكر هذه الاية فى بيان
 صفات المجاهدين فينبغي ان يكونوا موصوفين بمجموع هذه الصفات -

— : * : —

”لقد تاب الله على النبى و المهاجرين و الانصار الذين اتبعوه فى“
 ”ساعة العسرة من بعد ما كان يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم“
 ”رؤف رحيم“ (تاريل الاية) يعجزان يكون المراد بساعة العسرة جميع
 الاحوال و الاوقات الشديدة على الرسول و على المومنين فيدخل فيه
 غزوة الخندق وغيرها - و قد ذكر الله تعالى بعضها فى كتابه كقوله تعالى -
 ”و ان زاعمت الابصار و بلغت القلوب الحناجر“ و قوله ”لقد صدقكم الله
 رعدة ان تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم“ الاية و المقصود منه وصف المهاجرين
 و الانصار بانهم اتبعوا الرسول عليه السلام فى الاوقات الشديدة و الاحوال الصعبة
 و ذلك يفيد نهاية المدح و التعظيم - (آخر سورة التوبة)

— ○ : * : ○ —



”الرتلك آيات الكتاب الحكيم“ (تاريل الاية) ان قوله ”الر“ اشارة
 الى حروف التهجي فقله الرتلك آيات الكتاب يعنى هذه الحروف
 هي الاشياء التي جعلت آيات و علامات لهذا الكتاب الذي به وقع التحدي

فلولا امتياز هذا الكتاب عن كلام الناس بالوصف المعجز و إلا لكان اختصاصه بهذا النظم دون سائر الناس القادرين على التلطف بهذه الحروف محالاً -

— : * : —

” ان ربكم الله الذي خلق السموات و الارض في ستة ايام ثم استوى ”
 ” على العرش يدبر الامر مامن شغيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه ”
 ” افلا تذكرون ” (تاريل الاية) ” العرش ” ليس المراد منه ذلك بل المراد من قوله ثم استوى على العرش انه لما خلق السموات والارض سطحها ورفع سمكها فان كل بناء فانه يسمى عرشاً وبانيه يسمى عارشا قال تعالى ” ومن الشجر ومما يعرشون ” اے يبنون - وقال في صفة القرية ” فهي خاوية على عروشها ” والمراد ان تلك القرية خلت منهم مع سلامة بناءها و قيام سقوفها - وقال ” وكان عرشه على الماء ” اے بناءه - وانما ذكر الله تعالى ذلك لانه اعجب في القدرة فالباني يبني البناء متباعدة عن الماء على الارض الصلبة لئلا ينهدم والله تعالى بني السموات والارض على الماء ليعرف العقلاء قدرته وكمال جلالته - والا ستراه على العرش هو الاستعلاء عليه بالقهر والدايل عليه قوله تعالى ” وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه ” [قال] فثبت ان اللفظ يحتمل هذا الذي ذكرناه فنقول وجب حمل اللفظ عاينه ولا يجوز حمله على العرش الذي في السماء - والدليل عليه هو ان الاستدلال على وجود الصانع تعالى يجب ان يحصل بشيء معلوم مشاهد والعرش الذي في السماء ليس كذلك واما اجرام السموات والارضين فهي مشاهدة محسوسة فكان الاستدلال باحوالها على وجود الصانع الحكيم جائزاً صواباً حسناً - [ثم قال] ومما يريد ذلك ان قوله تعالى خلق السموات والارض في ستة ايام اشارة الى تخليق ذراتها وقوله ثم استوى على العرش يكرن اشارة الى تسطيحها وتشكيلها بالاشكال الموافقة لمساكنها - على هذا الوجه تصير هذه الاية موافقة لقوله سبحانه وتعالى

” (أنتم اشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسوها“ فذكر أولاً انه بناها ثم ذكر ثانياً انه رفع سمكها فسوها وكذلك ههنا ذكر بقوله خلق السموات والارض انه خلق ذواتها ثم ذكر بقوله ثم استوى على العرش انه قصد الى تعريشها وتسطيحها وتشكيلها بالا شكل الموافقة لها - ”مامن شفيع الا من بعد انة“ الشفيع ههنا هو الثاني وهو ماخوذ من الشفع الذي يخالف الوتر كما يقال الزوج والفرد فمعني الآية خلق السموات والارض وحده والحي معه ولا شريك يعينه ثم خلق الملائكة والجن والبشر هو المراد من قوله ”إلا من بعد انة“ انه لم يحدث احد ولم يدخل في الوجود الا من بعد ان قال له كن حتى كان وحصل -

—: (*):—

”إن السذجين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري“
 ”من تحتهم إلا نهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم“
 ”فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين“ (تأويل الآية)
 ”دعواهم“ أي قولهم وإقرارهم ونداءهم وذلك هو قولهم ”سبحانك اللهم“

—○*○—

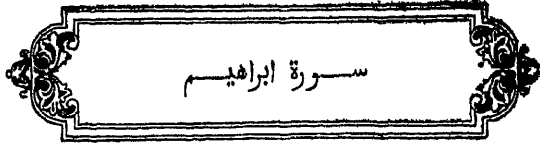
”ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم“
 (تأويل الآية) لما ضيعوا اعمارهم في طلب الدنيا والحرص على لذاتها لم ينتفعوا بعمرهم البتة فكان وجود ذلك العمر كعدمه لهذا السبب استقلوه -
 ونظيره قوله تعالى ”وما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر“ (آخر سورة يونس)



بغض السلاطين و الامراء والكبراء على ان يطلبوا الخلاص من المكارة عن
حفظ الله وعصمته ولا يعزلوا في دفعها على الاعوان و الانصار ولذلك قال
تعالى بعده ” و اذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له و ما لهم من دونه من وال“
— : * : —

” و هم يجادلون في الله و هو شديد المحال “ (تاويل الاية) ان المحال
عبارة عن الشدة و منه تسمى السنة الصعبة سنة المعمل و ما حلت فلاناً
محالاً اى قارمته اينما اشد [قال] و محال فعال من المعمل و هو الشدة و لفظ
فعال يقع على المجازاة و المقابلة - فكان المعني انه تعالى شديد المغالبة -
— : ◌ : —

” بل زين للذين كفروا مكرهم و صدوا عن السبيل “ (تاويل الاية)
[اى صدتهم] انفسهم و [صد] بعضهم لبعض - كما يقال فلان معجب و ان
لم يكن ثمة غيره - (آخر سورة الرعد)



” و لقد ارسلنا موسى بآياتنا ان اخرج قومك من الظلمات الى النور“
(تاويل الاية) انه تعالى قال في صفة محمد صلعم ” كتاب انزلناه إليك
لتخرج الناس من الظلمات الى النور “ و قال في حق موسى عليه السلام
” ان اخرج قومك من الظلمات الى النور “ و المقصود ببيان ان المقصود
من البعثة واحد في حق جميع الانبياء عليهم السلام و هو ان يسعوا في اخراج
الخلق من ظلمات الضلالت الى انوار الهدايات -
— : * : —

” الم يأتكم نبا الذين من قبلكم قروا نوح و عاد و ثمود و الذين
” من بعد هم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم في “

” افواههم و قالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به و إنا لنفي شك مما تدعوننا إليه “
 ” مريب “ (تاريل الاية) انه يحتمل ان يكون ذلك خطاباً من موسى
 عليه السلام لقومه و المقصود منه انه عليه السلام كان يخوفهم بمثل هلاك
 من تقدم - ” فردوا ايديهم “ المراد باليد ما نطقت به الرسل من الحجج
 و ذلك لان اسماع الحجة انعام عظيم و الا نعم يسمى يدا يقال لفلان عندي
 يدا اذا اولاه معروفا وقد يذكر اليد و المراد منها صفة البيع و العقد كقوله تعالى
 ” ان الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم “ فالبيئات التي
 كان الانبياء عليهم السلام يذكرونها و يقررونها نعم و اياها - و ايضاً العهد التي
 كانوا ياتون بها مع القوم اياهم و جمع اليد في العدد القليل هو الايدي
 و في العدد الكثير هو الايدي فثبت ان بيانات الانبياء عليهم السلام
 و عهودهم مع تسميتها بالابدي و اذا كانت النصائح و العهود انما تظهر من الفم
 فاذا لم تقبل صارت مردودة الى حيث جاءت و نظيره قوله تعالى ” اذ تلقونه
 بالسنتكم و تقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم “ فلما كان القبول تلقياً بالا فراه
 عن الافواه كان الدفع رداً في الافواه -

— :: —

” الله الذي خلق السموات و الارض و انزل من السماء ماءً فاخرج به من
 ” الثمرات رزقاً لكم “ (تاريل الاية) لفظ الثمرات يقع في الغلب على
 ما يحصل على الاشجار و يقع ايضاً على الزرع و النبات كقوله تعالى ” كلوا
 من ثمره اذا اثمر و أنوا حقه يوم حصاده “ -

— * —

” و انذر الناس يوم باتيهم العذاب “ (تاريل الابة) ” يوم ياتيهم العذاب “
 [حمله على انه] حال المعاينة [و حقيقته] ان هذه الاية شبيهة بقوله تعالى
 ” و أنفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي احدكم الموت فيقول رب لولا اخرجتني
 الى اجل قريب فاصدق “ (آخر سورة ابراهيم)

— : * : —



الجزء الرابع عشر



سورة النحل

” وَاِذَا رَأٰى الْذِيْنَ اٰشْرَكُوْا شُرَكَاءَهُمْ قَالَتْ اِنَّا رَبِّنَا هٰؤُلَاءِ شُرَكَائِيَ الَّذِيْنَ كُنَّا نَدْعُوْا
” من ذلك “ (تاريل الاية) مقصوده المشركين احواله ههنا الذنوب على ههنا
الاصنام فظنوا ان ذالك ينجيهم من عذاب الله تعالى او ينجيهم من عذابهم
فعند هذا تكذيبهم تلك الاصنام -



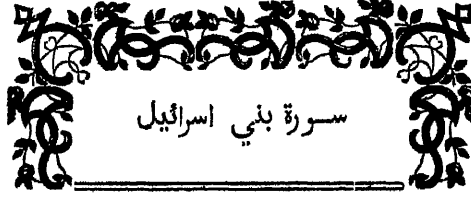
” ان الله يامر بالعدل والاحسان وايثاء ذبي القربى وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون “ (تاريل الاية) ” ايثاء ذبي القربى “
يريد صلة الرحم بالمال فان لم يكن فبالدعاء [روى ابو مسلم عن ابيه] ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم ان اهل البيت ليكفرون
فجارا فتزني اموالهم و يكثر عددهم اذا وصلوا ارحامهم -

— : * : —

” وَاِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللهُ اَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا اِنَّمَا اَنْتَ مُفْتَرٍ
” بل اكثرهم لا يعلمون “ (تاريل الاية) المراد ههنا اذا بدلنا آية مكان آية
في الكتب المتقدمة مثل انه حول القبلة من بيت المقدس الى الكعبة
قال المشركون انت مفتر في هذا التبديل - (آخر سورة النحل)



— ﴿٥٠﴾ الجزء الخامس عشر ﴿٥١﴾ —



” قال ارايتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرتن الى يوم القيامة “
 ” لاحتكن ذريتكم الا قليلا “ (تاويل الاية) ” لاحتكن “ انه من قول العرب حلك
 الدابة يحكنها اذا جعل في حنكها الاسفل حبلا يقردها به [قال] لاحتناك
 افتعال من الحنك كانه يملكهم كما يملك الفارس فرسه بلجامه [فمعني الاية]
 لاقردنهم الى المعامي كما تقاد الدابة بحبلها - (آخر سورة بني اسرائيل)
 — : * : —

— ﴿٥٢﴾ الجزء السادس عشر ﴿٥٣﴾ —



” واني خفت الموالى من ورائي “ (تاويل الاية) المولى يراد
 به الناصرو ابن العم والمالك والصاحب - وهو ههنا من يقوم بهيئته مقام الولد
 — : * : —

” فارسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سويا “ (تاويل الاية) ” روحنا “
 انه الروح الذي تصور في بطنها بشراً -



” قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركاً أينما كنت “
 (تاويل الاية) ” الكتاب “ المراد هو الانجيل لان الالف واللام ههنا للجنس
 اي آتالي من هذا الجنس -

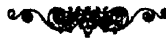
” وإن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم “ (تاريل الآية)
 الوا وفي ” وإن الله “ عطف على قول عيسى عليه السلام ” إني عبد الله
 آتاني الكتاب “ كانه قال اني عبد الله وانه ربي وربكم فاعبدوه -



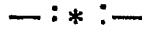
” قال اراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم ؟ لئن لم تنته لأرجمك “
 ” واهجرني ملياً “ (تاريل الآية) ” لا رجمك “ المراد منه الرجم بالحجارة
 الا انه قد يقال ذلك في معني الطرد و الا بعهاد اتساعاً ويدل على انه
 اراد الطرد قوله تعالى ” واهجرني ملياً “



” إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً “ (تاريل الآية)
 المراد بالآيات التي فيها ذكر العذاب المنزل بالكفار -



” جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده ماثياً “
 (تاريل الآية) ان المراد وعد الرحمان للذين يكونون عباده بالغيب اي الذين
 يعبدونه في السر بخلاف المنافقين فانهم يعبدونه في الظاهر ولا يعبدونه في السر -

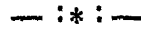


” وما ننزل الا بامر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك “
 ” وما كان ربك نسيا - رب السموات والارض وما بينهما فاعبده وامطبر لعبادته “
 هل تعلم له سمياً - (تاريل الآية) قوله ” وما ننزل الا بامر ربك “ يجوز
 ان يكون قول اهل الجنة والمراد وما ننزل الجنة الا بامر ربك له ما بين
 ايدينا الى في الجنة مستقبلاً وما خلفنا مما كان في الدنيا وما بين ذلك اي
 ما بين الوقتين وما كان ربك نسياً لشيء مما خلق فيترك اعادته لانه عالم الغيب

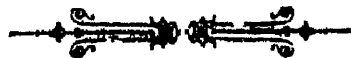
لا يعزب عنه مثقال ذرة وقوله ” وما كان ربك نسياً “ ابتداء كلام منه تعالى في مخاطبة الرسول صلعم ويتصل به ” رب السموات والارض “ اے بل هو رب السموات والارض وما بينهما فاعبده -



” وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً لداً - تكاد السموات يتفطرن منه وتتشق الارض وتخر الجبال هداً - ان دعوا للرحمان ولداً “ (تاريل الاية)
ان السموات والارض والجبال تكاد ان تفعل ذلك لو كانت تعقل من غلظ هذا القول -



” ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً “
(تاريل الاية) معنى ” سيجعل لهم الرحمن وداً “ اى يهب لهم ما يحبون والود والمحببة سواء يقال آتيت فلانا محبته وجعل لهم ما يحبون وجعلت له وده ومن كلامهم يرد لو كان كذا وردت ان لو كان كذا اى احببت ومعناه سيعطيهم الرحمن ودهم اے محببهم فى الجنة - [قال] بل القول الثانى اولى لوجوه (اهداها) كيف يصح القول الاول مع علمنا بان المسلم المتقى ببغضه الكفار قد يبغضه كثير من المسلمين - (وثانيها) ان مثل هذه المحبة قد تحصل للكفار والفساق اكثر فكيف يمكن جعله انعاماً في حق المومنين (وثالثها) ان محبتهم في قلوبهم من فعلهم لا ان الله تعالى فعله فكان حمل الاية على اعطاء المنافع الآخرة اولى - (آخر سورة مريم)





”إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك“
 ”علما بمن لا يؤمن بها واتبع هواه فتزدحم“ (تأويل الآية) أكاد بمعني اريد
 وهو كقوله ”كذلك كدنا ليدوسف“ ومن امثالهم المتداولة لا افعل ذالك
 ولا اكاد اي ولا اريد ان افعله - لا يصدنك عنيا ”اي عن الصلاة التي
 امرتك بها“ ”من لا يؤمن بها“ اي بالساعة فالضمير الازل عائدا الى الصلاة
 والثاني الى الساعة ومثل هذا جائز في اللغة فالعرب تلف الخبرين ثم ترمي
 بجوابهما جملة ليرد السامع الى كل خبر حقه -
 — : * : —

”فلبئيت سنين في اهل مدين نسم جئت على قدريا موسى“
 (تأويل الآية) انها مشروحة في قوله تعالى ”ولما توجه تلقاء مدين الى قوله
 فلما قضى موسى الاجل“ وهي اما عشرة واما ثمان لقوله تعالى ”على
 ان تاجرني ثمانني حجج فان آمنت عشرا فمن عندك“
 — : * : —

”فاتبعهم فرعون بجنده“ (تأويل الآية) زعم رواية اللغة ان اتبعهم
 وتبعهم واحد وذالك جائز ويحتمل ان تكون الباء زائدة والمعني اتبعهم فرعون
 جنوده كقوله تعالى ”لا تأخذ بلعيتي ولا براسي“ و ”أسرى بعبده“
 — : * : —

”قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة“
 ”من اثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي قال فاذهب فان لك“
 ”في الحياة ان تقول لا مساس وإن لك موعدا لن تخلفه“ (تأويل الآية)
 ليس في القرآن تصريح بهذا الذي ذكره المفسرون فهنا وجه آخر وهو
 ان يكون المراد بالرسول موسى عليه السلام وبأنه سنه ورسمه الذي امر به
 فقد يقول الرجل فلان يفتقر اثر فلان ويقبض اثره اذا كان يمثل رسمه والتقدير

ان موسى عليه السلام لما اقبل على السامري باللوم والمسئلة عن الامر الذي دعاه الى اضلال القوم في باب العجل فقال " بصرت بمسلم يبصروا به " اي عرفت ان الذي انتم عليه ليس بحق وقد كنت قبضت قبضة من اذرك ايها الرسول اي شيئاً من سنتك ودينك فخذ فته اي طرحته فعند ذلك اعلمه موسى عليه السلام بماله من العذاب في الدنيا والاخرة وانما اورد بلفظ الخبر عن غائب كما يقول الرجل لرئيسه وهو مواجه له مايقول الامير في كذا وبماذا يامر الامير واما دعاء موسى عليه السلام رسولا مع جده وكفرة فعلى مثل مذهب من حكي الله تعالى عنه قوله " ياايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون " وان لم يؤمنوا بالانزال " لامساس " يجوز في حمله ماأريد مسي النساء فيكون من تعذيب الله اياه انقطاع نسله فلا يكون له ولد بنفسه فيخليه الله تعالى من زبنتي الدنيا المتين ذكرهما بقوله " المال والبذون زينة الحياة الدنيا "

— : * : —

" ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً يتخافتون بينهم ان لبئثم الاشرار " (تاربل الاية) المراد بهذه الزرقة شخوص ابصارهم والزرقة شاخص لانه لضعف بصره يكون محدثاً نحو الشهي يردان يتبينه وهذه حال الخائف المتوقع لما بكره وهو كقوله " انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار "

— : * : —

" وبسألوك عن الجبال فقل يذسفها ربّي نسفاً فيذرها قاعاً صفصفاً " " لا ترى فيها عرجاً ولا امناً يومئذ يتبعون الداعي لا عرج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن " " ورضي له قولاً يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً وعنت " " الوجرة للحبي القيم وقد خاب من حمل ظلماً ومن يعمل من الصالحات " " وهو مومن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً " (تاربل الاية) " القاع " الارض الملساء المستوية وكذلك الصفصفاً " وخشعت الاصوات " [اء] من شدة الفزع وخضعت وخفيت فلا تسمع الا همساً وهو الذكر الخفي [قال] وقد

علم الانس والجن بان لا مالک لهم سواه فلا يسمع لهم صوت يزيد على
 الهمس وهو اخفي الصوت و يكاد يكون كلاً ما يفهم بتعربك الشفتين لضعفه
 وحق لمن كان الله محاسبه ان يخشع طرفه و يضعف صوته و يختلط
 قوله و يطول غمه " ظلماً ولا هضمًا " الظلم ان ينقص من الثواب و الهضم
 ان لا يوفي حقه من الاعظام - لان الثواب منع كونه من اللذات لا يكون ثواباً
 الا اذا قارنه التعظيم - وقد يدخل النقص في بعض الثواب و يدخل فيما
 يقارنه من التعظيم فنفى الله تعالى عن المومنين كلاً الا مريين -

—○*—

" ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك رحمة ربك " (تاريل الاية) ان قوله " ويسألونك عن الجبال " الى ههنا يتم الكلام
 و ينقطع - ثم قوله " ولا تعجل بالقرآن " خطاب مستأنف فكانه قال
 ويسألونك ولا تعجل بالقرآن -

— : * : —

" وعصى آدم ربه فغوى " (تاريل الاية) انه عصى في مصالح الدنيا
 لا فيما يتصل بالتكليف و كذلك القول في غوى -

— : [*] : —

" قال اهبطا منها جميعاً " (تاريل الاية) الخطاب لادم و معه ذريته
 و ابليس و معه ذريته فلكو نهما جنسين صم قوله اهبطا و لاجل اشتغال كل
 واحد من الجنسين على الكثرة صم قوله " فاما يأتينكم "

— : * : —

" فاصبر على ما يقولون و سبهم بحمد ربك قبل طلوع الشمس و قبل
 " غروبها و من اناء الليل فصبح و اطراف النهار لعلك ترضى " (تاريل الاية)
 لا يبعد حملة على التنزيه و الا جلال - و المعنى اشتغل بتنزيه الله تعالى
 في هذه الاوقات .

- : : -

” ولاتمدن غيظك الى ما متعابه ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم ”
 ” فيه ورزق ربك خير مما ابقي وأمر اهلسك بالصلاة وامطبر عليها ”
 ” لانسئلك رزاً نحن نرزقك ! والعافية للنقوى ” (تاريل الاية) الذي نهى
 عنه بقوله ” ولاتمدن غيظك ” ليس هو النظر بل هو الاسف الى لا تأسف
 على ما فانك مما نالته من حظ الدنيا - ” نحن نرزقك ” المعنى انه تعالى
 لما يريد منه ومنهم العبادة ولا يريد منه ان يرزقه كما تريد السادة من العبيد
 الخراج وهو كقوله تعالى ” وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد
 منهم من رزق وما اريد ان بطعمهم ” (آخر سورة طه)

— : * : —

— * (الجزء السابع عشر) * —



” اولم در الذين كفروا ان السموات والارض كانا رتقا ففتقنا هما وجعلنا ”
 ” من الماء كل شئ حي افلا يؤمنون ” (تاريل الاية) يجوز ان يراد بالفتق الابداع
 والظهار كقوله ” فاطر السموات والارض ” وكعوله ” قال بل ربكم رب السموات
 والارض الذي فطرهن ” فاخبر عن الابداع بلفظ الفتق وعن الحال قبل الابداع
 بلفظ الرتق -

— : * : —

” قلنا يا ناركوني برداً وسلاماً على ابراهيم ” (تاريل الاية) المعنى انه
 سبحانه جعل النار برداً وسلاماً لا ان هناك كلا ما كقوله ” ان يقول له كن فيكون ”
 اى بكونه [وقد احتج عليه ب] ان النار جماد فلا يجوز خطابه -

— : * : —

” وجعلناهم أئمة يهتدون بأمرنا “ (تاريل الاية) ان هذه الامانة هي النبوة - :

— : * : —

” ولوطاً آتيناها حكماً وعلماً “ (تاريل الاية) انه عطف على قوله ” آتينا ابراهيم رشده “ لا بد من ضمير في قوله ” ولوطاً “ فكانه قال ر آتينا لوطاً فاضمر ذكره -

— : * : —

” فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون “ و حرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى إذا فتحت يا جوج ر ” ماجوج وهم من كل حدب ينسلون “ (تاريل الاية) ” انهم لا يرجعون “ المعنى ان رجوعهم الى الحياة في الدار الآخرة واجباً ويكون الغرض منه ابطال قول من ينكر البعث و تحقيق ما تقدم انه لا كفران لسعي احد فانه سبحانه سيعطيه الجزاء على ذلك يوم القيمة - ” حتى اذا فتحت “ المعنى ان رجوعهم الى الآخرة واجب حتي ان رجوبه يبلغ الى حيث انه اذا فتحت يا جوج ر ماجوج ر اقترب الرعد الحق فاذا هي شخصة ابصار الذين كفروا والمعنى انهم يكونون اول الناس حضوراً في محفل القيمة فحتي متعلقة بعرام وهي غاية له ولكنه غاية من جنس الشقي كقولك دخل الحاج حتى المشاة - وحتى هنا هي التي يعكس بعدها الكلام والكلام المحكي هو هذه الجملة من الشرط والجزاء اعني قوله ” اذا فتحت يا جوج ر ماجوج ر اقترب الرعد الحق “ فهناك تحقيق شخوص ابصار الذين كفروا - فان قيل الشرط هو مجموع فتح ماجوج ر ماجوج ر اقترب الرعد الحق والجزاء هو شخوص ابصار الذين كفروا وذلك غير جائز لان الشرط انما يحصل في آخر ايام الدنيا والجزاء انما يحصل في يوم القيامة و الشرط والجزاء لا بد ان يكونا متقاربين - قلنا التفارقت القليل يجري مجري المعدوم -

— : * : —

” لهم فيها زفير وهم لا يسمعون “ (تاريل الآية) قوله ” لهم “ عام لكل معذب فنقول لهم زفير من شدة ما يذللهم والضمير في قوله ” وهم فيها لا يسمعون “ يرجع الى المعبودين اي لا يسمعون صراخهم وشكواهم - ومعناه انهم لا يغيثونهم وشبهه سمع الله لمن حمده اي اجاب الله دعاؤه

— : * : —

” فان تولوا فقل اذننكم على سواء وان ادري افرىب ام بعيد ما ترعدون “ (تاريل الآية) الا يذان على السواء الدعاء الى العرب مجاهرة لقوله تعالى ” فانبذ اليهم على سواء “ وفائدة ذلك انه كان يجوز ان يقدر على من اشرك من قريش ان حالهم مخالف لسائر الكفار في المجاهدة فعرفهم بذلك انهم كالكفار في ذلك - [آخر سورة الانبياء]

— : * : —



” ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير “ ثانی عطفه ليضل عن سبيل الله (تاريل الابة) الآية الاولى وهي قوله ” ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد “ واردة في الاتباع المقلدين وهذه الآية واردة في المتبرعين المقلدين فان كلا المجادلين جادل بغير علم وان كان احدهما تبعا والاخر متبرعا وبين ذلك قوله ” ولا هدى ولا كتاب منير “ فان مثل ذلك لا يقال في المقلد وانما يقال فيمن يخاصم بناء على شبهة فان قيل كيف يصح ما قلتم والمقلد لا يكون مجادلا قلنا قد يجادل تصويبا للتقليد وقد يرد الشبهة الظاهرة اذا تمكن منها وان كان معتمده الاصل هو التقليد -

— : * : —

” من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والاخرة فليمدد بسبب “ الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهب كيد ما يغيظ “ (تاريل الآية) كأنه

قال فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع بذلك السبب المسافة ثم لينظر
فانه يعلم ان مع تحمل المشقة فيما ظنه خاسر الصفقة كان لم يفعل شيئاً -

— : * : —

” رذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام “
(تاريل الاية) ” أيام معلومات “ انها يوم النحر وثلاثة أيام بعده [قال] لانها
كانت معروفة عند العرب بعدها وهي أيام النحر -

— : * : —

” وبشر المخبتين “ (تاريل الاية) حقيقة المخبت من صار في خبت
من الارض يقال اخبت الرجل اذا صار في الخبت كما يقال انجد و اشام و أنهم
والخبت هو المطمئن من الارض -

— : * : —

” فكأين من قرية اهلكنا ها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر “
” معطلة وقصر مشيد “ (تاريل الاية) لا محل لها لانها معطوفة على اهلكناها
وهذا الفعل ليس له محل [قال] المعني فكأين من قرية اهلكناها وهي
كانت ظالمة وهي الآن خاوية -

— : * : —

” ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عذرك “
” كالف سنة مما تعدون “ (تاريل الاية) اعلم انه تعالى لما حكى من عظم
ماهم عليه من التذيب انهم يستهزؤون باستعجال العذاب فقال ” ويستعجلونك
بالعذاب “ وفي ذاك دلالة على انه عليه السلام كان يخوفهم بالعذاب
ان استمروا على كفرهم ولان قولهم ” لو ما تاتينا بالملئكة “ يدل
على ذلك فقال تعالى ” ولن يخلف الله وعده “ لان الرعد بالعذاب اذا كان
في الآخرة دون الدنيا فاستعجاله يكون كالخلف - ثم بين ان العاقل لا ينبغي
ان يستعجل عذاب الآخرة فقال ” وان يوماً عذرك “ يعني فيما ينالهم من

العذاب وشديته ” كالف سنة “ لربقي ر عذب في كثرة الالام وشدهتها فبين سبحانه انهم لم يعرفوا حال عذاب الآخرة وانه بهذا الوصف لما استعجلوه -

— : * : —

” وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في ” آمنية فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم “ (تأويل الآية) التمني هو التقدير - ر تملي هو تفعل من منيت - والمنية وفاة الانسان في الرقت الذي قدره الله تعالى ومن الله لك اء قدرلك [قال] معنى الآية انه لم يرسل نبيا الا اذا آمني كانه قيل وما ارسلنا الى البشر ملقا وما ارسلنا اليهم نبيا الا منهم وما ارسلنا نبيا خلا هذا ثلاثه الرحي من وضوعة الشيطان وان يلقي في خاطره ما يضاد الرحي و يشغله عن حفظ فيثبت الله النبي على الرحي وعلى حفظه وبعلمه صواب ذالك وبطلان ما يكون من الشيطان (قال) و فيما تقدم من قوله ” قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين “ تقربة لهذا التأويل فكانه تعالى امره ان يقول للكافرين انا نذير لكم لكني من البشر لامن الملائكة ولم يرسل الله تعالى مثلي ملكا بل ارسل رجلا فقد يورسوس الشيطان اليهم - فان قيل هذا انما يصح لو كان السهل لايجوز على الملكة قلنا اذا كانت الملكة اعظم درجة من الانبياء لم يلزم من استيلائهم بالوسوسة على الانبياء استيلاء هم بالوسوسة على الملائكة -

— : * : —

” ألم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبغ الارض مخضرة ان الله “ لطيف خبير “ (تأويل الآية) [وههنا سوال وهو] لم اورد تعالى ذالك ؟ [الجواب] دلالة على قدرته على الاعادة -

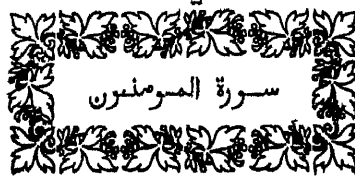
— : * : —

” ألم تر ان الله يعلم ما في السماء و الارض ان ذالك في كتاب ان “ ذالك على الله بسير “ (تأويل الآية) ان معنى الكتاب الحفظ والضبط

والتشديد يقال كتبت المذاكرة اكتبها اذا خرزتها فحفظت بذلك ما فيها
ومعناه ومعنى الكتاب بين الناس حفظ ما يتعاملون به فالمراد من قوله ان
ذلك في كتاب انه محفوظ عنده - [آخر سورة الحج]

— : * : —

—*— [الجزء الثامن عشر] *—



” و الذين هم للزكوة فاعلمون “ (تاريل الاية) ان فعل الزكاة يقع على كل
فعل محمود مرضي بقوله ” قد افلح من تزكى “ وقوله ” فلا تزكوا انفسكم “
ومن جملة ما يخرج من حق المال ، وانما سعي بذلك لانها تطهر من
الذنوب لقوله تعالى ” تطهرهم و تزكيتهم بها “

— : * : —

” ولا نكلف نفساً الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون “
” بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون “
(تاريل الاية) هذه الايات من صفات المشفقين كانه سبحانه قال بعد وصفهم
” ولا نكلف نفساً الا وسعها “ ونهاية ما اتى به هؤلاء المشفقون ولدينا كتاب
يحفظ اعمالهم ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل نوفر عليهم ثواب كل اعمالهم
بل قلوبهم في غمرة من هذا هو ايضا وصف لهم بالكيفية كانه قال وهم مع ذلك
الوجل والخوف كالمتعبرين في جعل اعمالهم مقبولة او مردودة ، ولهم اعمال
من دون ذلك اے لهم ايضا من الذوافل و رجوة البر سرى ما هم عليه اما اعمالا
عد عملوها في الماضي او سيعملونها في المستقبل ثم انه سبحانه رجع بقوله
” حتى اذا اخذنا متربفهم بالعذاب “ الى وصف الكفار -

— : * : —

” وهو الذي انشأ لكم السمع والابصار والافتدة قليلاً ما تشكرون وهو الذي
 ” ذراكم في الارض واليه تحشرون “ (تاريل الاية) ” قليلاً ما تشكرون “
 [اء] يقل منهم الشاكرون [قال] وليس المراد ان لهم شكرا وان قل لكنه كما
 يقال للكفور الجاحد للنعمة ما اقل شكر فلان ” هو الذي ذراكم “ ويحتمل
 بسطكم فيها ذرية بعضهم من بعض حتى كثرت كقوله تعالى ” ذرية من حملنا
 مع نوح “ فنقول هو الذي جعلكم في الارض متناسلين ويحشركم يوم القيامة
 الى دار لا حاكم فيها سواه فجعل حشرهم الى ذلك الموضع حشرا اليه
 لا بمعني المكان -

— : * : —

” قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين “ (تاريل الاية)
 ” الشقرة “ من الشقاء كجرية الماء والمصدر الجري - وقد يجي لفظ
 فعله والمراد به الهيئة والعال فيقول جلسة حسنة وركبة رقعدة وذلك من
 الهيئة - وتقول عاش فلان عيشة طيبة ومات ميتة كريمة وهذا هو الحال
 الهيئة - فعلى هذا المراد من الشقرة حال الشقاء -

— : * : —

” فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم “ (تاريل الاية)
 العرش ههنا السموات بما فيها من العرش الذي تطوف به الملائكة - ويجوز ان
 يعنى به الملك العظيم - [آخر سورة المومنون]



سورة النور

” سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون “
 (تاريل الاية) يحرزان تكون الايات البينات ما ذكر فيها من الحدود والشرائع
 كقوله ” رب اجعل لي آية قال أيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا “
 سأل ربه ان يفرض عليه عملا -

— : * : —

” الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك “
 ” وحرّم ذلك على المؤمنين “ (تاريل الاية) ان يحكم النكاح على الرطبي -
 والمعني ان الزاني لا يطأ حين يزني الا زانية او مشركة وكذا الزانية ، وحرّم
 ذلك على المؤمنين - وحرّم الزنا على المؤمنين - .

— : * : —

” والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين “
 ” جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدأ “ (تاريل الاية) اسم الاحصان يقع على
 المتزوجة وعلى العفيفة وان لم تنزج لقوله تعالى في مريم ” والتي
 احصنت فرجها “ وهو ماخوذ من منع الفرج فاذا تزوجت منعتة الامن زرجها
 وغير المتزوجة تمنعه كل احد -

— : * : —

” والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم “ (تاريل الاية) سبب
 تلك الاضافة شدة الرغبة في اشاعة تلك الفاحشة -

— : * : —

” ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم
 في الدنيا والاخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون “ (تاريل الاية) الذين يحبون

هم المنافقون يحبون ذلك فارعدهم الله تعالى العذاب في الدنيا على يد الرسول صلعم بالمجاهدة لقوله "جاهد الكفار والمنافقين و اغلظ عليهم"

— : * : —

"ولا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله رؤف رحيم (تأويل الآية) جوابه لكانت الفاحشة تشيع فتعظم المضرة -

— : * : —

"ولا يأئل اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤثرا اولى القربى و المساكين"
 "و المهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصغروا الا تعبدون ان يغفر الله لكم"
 "و الله غفور رحيم" (تأويل الآية) "يأئل" ان اصله يأئلى ذهببت الياء للجزم لانه نهى وهو من قولك ما ألوت فلانا نصعاً ولم آل في امرى جهداً
 اى ما قصرت - ولايأل ولايأئل واحد - فالمراد لا تقصروا في ان تحسبوا اليهم
 ويوجد كثيراً افتعلت مكان فعلت تقول كسبت واكتسبت وصنعت و امطنعت ورضيت وارتضيت - وهذا التأويل هو الصحيح دون الاول ويرى هذا التأويل ايضاً عن ابي عبيدة - [قال ر] هذا ضعيف لوجهين (احدهما) ان ظاهر الآية على هذا التأويل يقتضي المنع من الحلف على الاعطاء وهم ارادوا المنع من الحلف على نكح الاعطاء فهذا المتأول قد اقام النفي مكان الايجاب وجعل المنهي عنه مأموراً به (وثانيهما) انه قلما يوجد في الكلام افتعلت مكان افعلت وانما يوجد مكان فعلت وهذا آليت من الآية افعلت ، فلا يقال افعلت ، كما لا يقال من التزمت التزمت ومن اعطيت اعطيت -

— : * : —

"نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء" (تأويل آية) المراد من قوله "يهدي" ايضاح الادلة والبيانات [واجاب عن قول المفسرين]
 من وجهين (الاول) ان قوله " يهدي الله لنوره من يشاء " محمول على



زيادات الهدى الذي هو ضد للخذلان الحاصل للضال - (الثاني) انه سبحانه يهدي لنوره الذي هو طريق الجنة من يشاء [وشبهه] بقوله "يسعى نورهم بين ايديهم و بايمانهم بشراكم اليوم جنات"

— : * : —

" في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو " "والاصل" (تاريل الاية) انه راجع الى قوله " ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم " اى ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم في بيوت اذن الله ان ترفع ويكون المراد بالذين خلوا الانبياء والمؤمنين - والبيوت المساجد - وقد اقتص الله اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر اماكنهم فسماهما محاريب بقوله " اذ تسوروا المعراب " و " دخل عليها زكريا المعراب " - فيقول ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات وانزلنا اقايص من بعث قبلكم من الانبياء والمؤمنين في بيوت اذن الله ان ترفع - [واعترض على قول المحققين من وجهين] (الاول) ان المقصود من ذكر المصباح المثل ، وكون المصباح في بيوت اذن الله لا يزيد في هذا المقصود لان ذلك لا يزيد المصباح اناة واضافة (الثاني) ان ما تقدم ذكره فيه وجوه تقتضي كونه واحداً كقوله " كمشكاة " وقوله " فيها مصباح " وقوله " في زجاجة " وقوله " كانها كركب دري " ولفظ البيوت جمع ولا يصح كون هذا الواحد في كل البيوت -

— (: * :) —

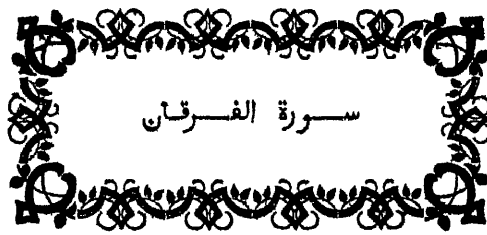
" فتسرى الردق يخرج من خلاله (تاريل الاية) " الردق " الماء -

— ○ * ○ —

" ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج " "ولا على انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم او بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او ما ملكتكم مفاتيحه او صديقكم ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعاً"

اراشياتنا - فاذا دخلتم بيوتنا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة " طيبة كذلك يبين الله لكم الايات لعلمكم تعقلون * " (تاريل الاية) المراد من هؤلاء الاقارب اذا لم يكونوا مؤمنين و ذلك لانه تعالى نهى من قبل عن مخالطهم بقوله " لا تجد قوما يؤمنون بالله و اليوم الاخر يوادون من حاد الله ورسوله " ثم انه سبحانه اباح في هذه الاية ما حظره هناك [قال] ويدل عليه ان في هذه السورة امر بالتسليم على اهل البيوت فقال " حتى تستانسوا و تسلموا على اهلها " و في بيوت هؤلاء المذكورين لم يَأْمُرُ بِالْاِغْتِيَابِ بل امر ان يسلموا على انفسهم و الحاصل ان المقصود من هذه الاية اثبات الاية في الجملة لا اثبات الاباحة في جميع الاوقات (آخر سورة النور)

— : * : —



" و قال الذين كفروا ان هذا الا انك افتراه و اعانه عليه قوم آخرون " " فقد جاء ظلماً و زوراً - و قالوا اساطير الاولين اكتبها في تملى عليه بكرة " " و اصيلا - قل انزله الذي يعلم السر في السموات و الارض انه كان غفوراً " " رحيماً " (تاريل الاية) " افتراه " الافتراء افتعال من فريت و قد يقال في تقدير الاديم فريت الاديم فاذا اورد قطع الافساد قيل و افريت و افترت و خلقت و اختلقت و يقال فيمن شتم امرا بما ليس فيه افترى عليه - " ظلماً و زوراً " الظلم تكذيبهم الرسول و الرد عليه - و الزور كذبهم عليه - " يعلم السر " المعنى انه انزله من يعلم السر فلو كذب عليه لانتقم منه لقوله تعالى و لو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين - " غفوراً رحيماً " المعنى انه انما انزله لجل الا نذار فوجها ان يكون غفوراً رحيماً غير مستعجل في العقوبة -

” واعدنا لمن كذب بالساعة سعيراً “ (تاريل الاية) ” واعتدنا “ . -
جعلنا ها عتيداً ومعدة لهم - ر السعير النار الشديدة الاستعار -

— : * : —

” قل اذلك خير ام جنة الخلد التي وعد المتقون “ (تاريل الاية)
” جنة الخلد “ هي التي لا ينقطع نعيمها ، و الخلد و الخلود سواء كالشكر
و الشكور قال الله تعالى ” لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً “ فان قيل الجنة
اسم لدار الثواب وهي مخلدة فاعيد فائدة في قوله جنة الخلد - قلنا الاضافة
قد تكون للتمييز وقد تكون لبيان صفة الكمال كما يقال الله الخالق البارئ -
وما هنا من هذا الباب -

— : * : —

” قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء “
(تاريل الاية) ما كان ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليهم الكفار
كما يوليهم الكفار قال تعالى ” فقاتلوا اولياء الشيطان “ يريد الكفرة وقال
” والذين كفروا اولياء هم الطاغوت “

— : * : —

(الجزء التاسع عشر)

” وقال الرسول يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً وكذلك “
” جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين “ (تاريل الاية) المراد ان الرسول عليه
السلام يقوله في الآخرة وهو كقوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيداً - ” عدوا “ يحتمل في العدوانة البعيد لا القريب اذ
المعاداة المباداة كما ان النصر القرب والمظاهرة وقد باعد الله تعالى بين
المؤمنين والكافرين -

— : (*) : —

”وعاداً رثمود واصحاب الرس وقرناً بين ذالك كثيرا“ (تأويل الآية)
 ”الرس“ في البلاد مريض يقال له الرس فجائزان يكون ذالك الواصي سدا
 لهم - والرس عند العرب الدفن ويسمي به الحفر يقال رس الميت اذا دفن
 وغيب في الحفرة - وفي التفسير انه البئر واي شيء كان فقد اخبر الله تعالى
 عن اهل الرس بالهلاك [واعلم] ان شيئاً من هذه الروايات [الواردة في
 اصحاب الرس] غير معلوم بالقرآن ولا بخبر قري الاسناد ولكنهم كيف كانوا
 فقد اخبر الله تعالى عنهم انهم اهلكوا بسبب كفرهم -

—*:—

”هو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً وهو“
 ”الذي ارسل الرياح نشرًا بين يدي رحمته“ (تأويل الآية) السبات الراحة
 ومنه يوم السبت لما جرت به العادة من الاستراحة فيه ويقال للليل اذا
 استراح من تعب العلة مسبت [قال] ”جعل النهار نشوراً“ هو بمعنى الا
 فتشار والحركة كما سمي تعالى نوم الانسان وفاة فقال ”الله يتوفى الانفس
 حين موتها والتي لم تمت في منامها“ كذالك رفق بين القيام من النوم
 والقيام من الموت في التسمية بالنشور وهذه الآية مع دلالتها على قدرة
 الخالق فيها اظهار لنعمه على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير
 من الناس من فوائد دينية ودنيوية والنوم واليقظة شبههما بالموت
 والحيات وعن لقمان انه قال لابنه كما تنام فتروظ كذلك تموت فتحشر
 ”نشراً“ [قال] من قرأ بشراً اراد جمع بشير مثل قوله تعالى ”ومن آياته
 ان يرسل الرياح مبشرات“ واما بالنوم فهو في معنى قوله ”والناشرات
 نشراً“ وهي الرياح والرحمة الغيث والماء والمطر -

—*:—

”ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فابى اكثر الناس الا كفوراً“ (تأويل الآية)
 ان قوله ”صرفناه“ راجع الى المطر والرياح والسحاب والاضلال وسائر ما
 ذكر الله تعالى من الادلة -

—*:—

” وكان الكافر على ربه ظهيرا “ (تاريل الاية) الظهير من قولهم ظهر فلان بعاجتي اذا نبذها وراء ظهره وهو من قوله تعالى ” واتخذتموه وراءكم ظهريا “ ويقال فيمن يستهين بالشئ نبذه وراء ظهره وقياس العربية ان يقال مظهر اء مستخف به مترك وراء الظهر فقليل فيه ظهير في معنى مظهر ومعناه هين على الله ان يكفر الكافر وهو تعالى مستهين بكفره -



” ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيمة “ (تاريل الاية) ان الاثم والاثم واحد والمراد ههنا جزاء الانام فاطلق اسم الشئ على جزائه (آخر سورة الفرقان)



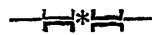
—*◉* [الجزء العشرون] *◉*—



” واصبح فؤاد ام موسى فارغاً “ (تاريل الاية) ” فارغاً “ فراغ الفؤاد هو الخوف والاشفاق كقوله ” رانكدتهم هواء “

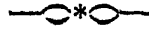
—[:*:]—

” وجعلناهم ائمة يدعون الى النار “ (تاريل الاية) معنى الامامة التقدم فلما عجل الله تعالى لهم العذاب صاروا متقدمين لمن وراءهم من الكافرين



” ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما “
 ” ان مفاتيحه للزبر با لعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا “
 ” يحب الفرحين وابتغ فيما اتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك “

“ من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ”
 “ ان الله لا يحب المفسدين قال انما اوتيته على علم عندي ! ارم يعلم ”
 “ ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا ! ”
 “ ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون ” (تاريل الاية) المراد من المفاتيح العلم
 والاحاطة بقوله “ وعنده مفاتيح الغيب ” والمراد اتيانه من الكنوز ما ان
 حفظها والاطلاع عليها ليثقل على العصبة اولى القوة والهداية الى هذه الكنوز
 لتثرتها واختلاف اصنافها تتبع حفظتها والقالمين عليها ان يحفظوها - * لايسأل عن
 ذنوبهم المجرمون ” السؤال قد يكون للمحاسبة وقد يكون للتقريب والتبكييس
 وقد يكون للاستعتاب والبقى البقرة بهذه الاية الاستعتاب لقوله تعالى
 “ ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم
 فيعتذرون ” (آخر سورة القصص)



—*— [الجزء الثاني والعشرون] —*—



“ والصفت صفا فالزجرات زجرا فالناليات ذكرا ان الحكم لواحد ”
 (تاريل الابة) لا يجوز حمل هذه الالفاظ على الملائكة لانها مشعرة بالتانييس
 والملائكة مبرؤن عن هذه الصفة (آخر سورة الصافات)



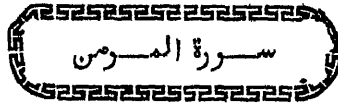
“ وارض الله واسعة ” (تاريل الاية) لا يمتنع ان يكون المراد من الارض
 ارض الجنة وذلك لانه تعالى امر المؤمنين بالتقوى وهي خشية الله ثم بين

ان من اتقى فله فى الآخرة الجنة وهي المخلود في الجنة ثم بين ان
ارض الله اي جلته واسعة لقوله تعالى " نبتوا من الجنة حيث نشاء"
وقوله تعالى " وجنة عرضها السموات و الارض أعدت للمتقين"
— : * : —

—————*⊙* [الجزء الرابع والعشرون]*⊙*—————

" الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل " (تاويل الآية) الخلق
هو التقدير لا الإيجاد فاذا اخبر الله عن عباده انهم يفعلون الفعل الفلاني
فقد قدر ذلك الفعل فيصح ان يقال انه تعالى خلقه وان لم يكن
موجداله (آخر سورة الزمر)

— : * (*) : * —



" و انذرهم يوم الازفة ان القلوب لذي الحناجر كاظمين " (تاويل الآية)
" يوم الازفة " يوم النية وحضور الاجل والذي بدل عليه انه تعالى وصف
يوم القيامة بانه يوم التلاق ويوم هم بارزون ثم قال بعده و انذرهم يوم الازفة
فوجب ان يكون هذا اليوم غير ذلك اليوم وايضا هذه الصفة مخصصة في
سائر الايات بيوم الموت قال تعالى " فلولا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ
تنظرون " وقال " كلا اذا بلغت التراقي " وايضا فوصف يوم الموت بالقرب
اولى من وصف يوم القيامة بالقرب وايضا الصفات المذكورة بعد قوله يوم الازفة
لائقة بيوم حضور الموت لان الرجل عند معاينة ملائكة العذاب يعظم خوفه فكان
قلوبهم تبلغ حناجرهم من شدة الخوف و يبقوا كاظمين ساكتين عن ذكر مافي
قلوبهم من شدة الخوف ولا يكون لهم حميم ولا شفيع يدفع ما بهم من انواع
الخوف والقلق (آخر سورة المؤمن)

— : * : —



— ﴿١﴾ [الجزء الخامس والعشرون] ﴿٢﴾ —

”رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين“ (تأويل الآية)
 ”ان كنتم موقنين“ معناه ان كنتم تطلبون اليقين وتريدونه فاعرفوا ان الامر
 كما قلنا كفولهم فلان منجد منهم اے يريد نجدا و تهامة (آخر سورة الدخان)
 — : * : —



— ﴿١﴾ [الجزء السابع والعشرون] ﴿٢﴾ —

”لا يستوي منكم من اتقى من قبل الفتح وقاتل“ (تأويل الآية) ”يدل
 القرآن على فتح آخر [غير فتح مكة] بقوله ”فجعل من دون ذلك فتحا قريباً“
 — : * : —

”يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم“
 ”قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً“ (تأويل الآية) المراد من قول المؤمنين
 ارجعوا منع المنافقين عن الاستضاءة كقول الرجل لمن يريد القرب منه وراكب
 اوسع لك -
 — : * : —

”والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم“
 ”لهم اجرهم ونورهم“ (تأويل الآية) قد ذكرنا ان الصديق نعت لمن نثر منه
 الصدق وجمع صدقا الى صدق في الإيمان بالله تعالى ورسوله فصاروا بذلك
 شهداء على غيرهم -
 — : * : —

” لئلا يعلم اهل الكتاب الا يقدررون على شيء من فضل الله وان الفضل “
 ” بيد الله يوتيحه من يشاء والله ذو الفضل العظيم “ (تاريل الاية) لفظة
 لا غير زائدة [اعلم] ان الضمير في قوله ” الا يقدررون “ عائد الى الرسول واصحابه
 و التقدير لئلا يعلم اهل الكتاب ان النبي و المؤمنون لا يقدررون على شيء
 من فضل الله وانهم اذا لم يعلموا انهم لا يقدررون عليه فقد علموا انهم يقدررون
 عليه ثم قال ” وان الفضل بيد الله “ اى و ليعلموا ان الفضل بيد الله
 فيصير التقدير انا فعلنا كذا وكذا لئلا يعتقد اهل الكتاب انهم يقدررون على
 حصر فضل الله واحسانه في اقوام معينين و ليعتقدوا ان الفضل بيد الله
 و اعلم ان هذا القول ليس فيه الا انا اضمرنا فيه زيادة فقلنا في قوله ” وان
 الفضل بيد الله “ تقديره و ليعتقدوا ان الفضل بيد الله و اما القول الاول
 فقد افترقنا فيه الى حذف شيء موجود و من المعلوم ان الاضمار اولى
 من الحذف لان الكلام اذا افتقر الى الاضمار لم يوهم ظاهرة باطلا اصلا اما اذا
 افتقر الى الحذف كان ظاهرة موهما للباطل فعلمنا ان هذا القول اولى والله
 اعلم (آخر سورة الحديد)

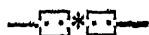


—*— [الجزء الثامن والعشرون] *—



” و الذين يظاهرون من نساء هم يعودون لما قالوا فتعبر برقبة من قبل “
 ” ان يتماسا “ (تاريل الاية) معنى العود هو ان يحلف على ما قال اولا من لفظ

الظهار فانه اذا لم يحلف لم تلزمه الكفارة. قياساً على ما لو قال في بعض الاطعمة انه حرام علي كلحم الادمي فانه لا تلزمه الكفارة فاما اذا حلف عليه لزمه كفارة اليمين -



” ان الذين يكادون الله ورسوله كبثوا كما كبث الذين من قبلهم “ (تأويل الآية) المجادلة مفاعلة من لفظ الحديد و المراد المقابلة بالحديد سواء كان ذلك في الحقيقة او كان ذلك منازعة شديدة شبيهة بالخصومة بالحديد -

” يا ايها الذين آمنوا اذا بايعتم النصارى فقدموا بهم يدى لجراركم صدقة “ (تأويل الآية) ان المنافقين كانوا يمتنعون (يمتنعون) من بذل الصدقات و ان قوما من المنافقين تركوا النفاق و آمنوا ظاهراً و باطلاً ايماناً حقيقياً فاراد الله تعالى ان يميزهم عن المنافقين فامر بتقديم الصدقة على الجزى ليميز هؤلاء الذين آمنوا ايماناً حقيقياً عن بقي على نفاقه الاصلى و اذا كان هذا التكليف لجل هذه المصلحة المقدرة بذلك الوقت لجرم يقدر هذا التكليف بذلك الوقت ، (آخر سورة المجادلة)

(الجزء التاسع والعشرون)



” أأمنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمر “ (تأويل الآية) كانت العرب مقربين بوجود الاله لكنهم كانوا يعتقدون انه في السماء على وفق قول المشبهة فكانه تعالى قال لهم أؤمنون من قد اقررتم بانه في السماء و اعترفتم له بالقدره على ما يشاء ان يخسف بكم الارض .

” ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير “ (تاريل الاية) الكثير عقاب المنكر [ثم قال] و انما سقط الياء من نذيرى ومن نكيرى حتى تكون مشابهة لرؤس الاء المتقدمة عليها والمتأخرة عنها -

—*:—

” ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين “ (تاريل الاية) انه تعالى قال ويقولون بلفظ المستقبل فهذا يحتمل ما يوجد من الكفار من هذا القول فى المستقبل - ويحتمل الماضي والتقدير فكانوا يقولون متى هذا الوعد -

—*~*~—

” فلما رآه زلفة سيئت وجهه الذين كفروا “ (تاريل الاية) يعنى انه لما اتاهم عذاب الله المهلك لهم كالذي نزل بعاد و ثمود سيئت وجههم عند قربهم منهم - و اما من فسر ذلك الوعد بالقيامة كان قوله فلما رآه زلفة معناه فمتى ما رآه زلفة و ذلك لان قوله فلما رآه زلفة اخبار عن الماضي و احوال القيامة مستقبلة لا ماضية فوجب تفسير اللفظ بما قلناه - (آخر سورة الملك)

—*:—



” يوم يكشف عن ساق “ (تاريل الاية) ليس المراد منه يوم القيامة بل هو فى الدنيا [قال] انه لا يمكن حمله على يوم القيامة لانه تعالى قال فى وصف هذا اليوم ” ويدعون الى السجود “ و يوم القيامة ليس فيه تعبد و لا تكليف - بل المراد منه إما آخر ايام الرجل فى دنياه كقوله تعالى ” يوم يرون الملائكة لا بشرى “ ثم انه يرى الناس يدعون الى الصلوات اذا حضرت

أرقائها و هو لا يستطيع الصلوة لانه الوقت الذي لا ينفع نفسا ايمانها - و اما حال
 الهرم و المرض و العجز قد كانوا قبل ذلك اليوم يدعون الى السجود و هم
 سالمون مما بهم الآن إما من الشدة النازلة بهم من هول ما عاينوا عند الموت
 ار من العجز و الهرم و نظير هذه الآية قوله " فلو لا اذا بلغت الحلقوم "
 (آخر سورة ن)

— * —



" الحاقة ما الحاقة ؟ و ما ادراك ما الحاقة " (تاريل الآية) الحاقة
 الفاعلة من " حققت كلمة ربك " (آخر سورة الحاقة)

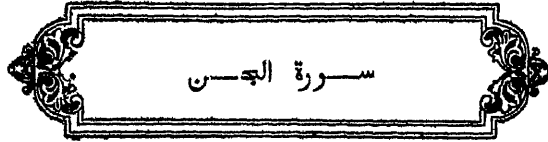
— * —



" تعرج الملكة و الروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة " (تاريل الآية) ان هذا اليوم هو يوم الدنيا كلها من اول ما خلق الله الى
 آخر الغناء فبين تعالى انه لا بد في يوم الدنيا من عروج الملكة و نزلهم
 و هذا اليوم مقدر بخمسين الف سنة ثم لا يلزم على هذا ان يصير وقت
 القيامة معلوماً لانا لاندرى كم مضى و كم بقي ؟

— * —

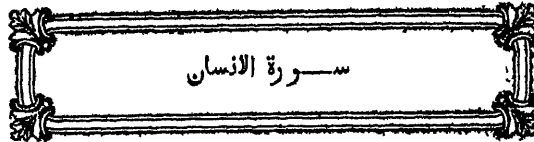
” فما للذين كفروا قبلك مهطعين “ (تاريل الاية) ظاهر الاية يدل على
 انهم هم المنافقون فهم الذين كانوا عنده و اسراهم المذكور هو الاسراع في
 الكفر كقوله ” لا يعزئك الذين يسارعون في الكفر “ (آخر سورة المعارج)
 — : * : —



” وان لراستقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقاً “ (تاريل الاية)
 انه اشارة الى الجنة كما قال ” جنات تجري من تحتها الانهار “
 (آخر سورة الجن)
 — : * : —



” لا أقسم بيوم القيامة “ (تاريل الاية) ان لاهنا لنفي القسم كانه قال
 لا اقسم عليكم بذلك اليوم وتلك النفس ولكني اسألك غير مقسم اتحسب
 انا لا لجمع عظامك اذا تفرقت بالموت فان كنت تحسب ذلك فاعلم
 انا قادرون على ان نفعل ذلك (آخر سورة القيامة)
 — : * : —



” يومون بالندم “ (تاريل الاية) النذر كالوعيد الا انه اذا كان من العباد
 فهو نذر وان كان من الله تعالى فهو وعد و اختص هذا اللفظ في يعرف

الشرع بان يقول لله على كذا وكذا من الصدقة او يعلق ذلك بأمر يلائمته
من الله تعالى مثل ان يقول ان شفي الله مريضى او رد غائبى فعلى
كذا وكذا - (آخر سورة الانسان)

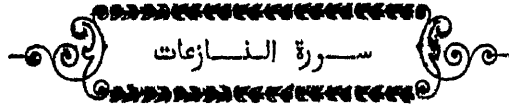
—: * :—



” انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب
لا ظليل ولا يغنى من اللهب انها ترمي بشرو كالقصر كانه جمالات صفر ديل
” يومئذ للمكذبين “ (تاريخ الاية) يحتمل في ” ثلاث شعب “ ما ذكره بعد
ذلك وهو انه غير ظليل وانه لا يغنى من اللهب وبانها ترمي بشرو كالقصر -
(آخر سورة المرسلات)

—: * :—

(الجزء الثلاثون)

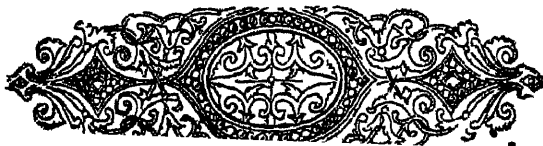


” والنارعات غرقاً والناسطات نشطاً والسابحات سبحاً فالسابحات سبقاً “
” فالدبريات امرأ “ (تأويل الاية) [طعن ابو مسلم في حمل هذه الكلمات على
الملائكة] قال [واحد النازعات نازعة وهو من لفظ الاناث وقد نزه الله تعالى
الملائكة عن التانيث] وعاب قول الكفار حيث قال ” وجعلوا الملائكة الدين
هم عباد الرحمن إنا “ [ثم فسره بوجه آخر فقال] ان هذه صفات الغزاة
فالنازعات ايدي الغزاة يقال للرامي نزع في قوسه ويقال اغرق في النزع اذا
استر في مد القوس والناسطات السهام وهي خرجها عن ايدي الرماة ونفوذها
وكل شيء حللته فقد نشطته ومنه نشاط الرجل وهو نبساطه وخفته و

السابحات في هذا الموضع الخيل و سببها العذر و يجوز ان يعني به الابل
ايضاً و المدبرات مثل المعقبات و المراد انه ياتي في ادبار هذا الفعل الذي
هو نزع السهام و سبج الخيل و سبقها الامر الذي هو النصر و لفظ التانيث
انما كان لان هؤلاء جماعات كما قيل المدبرات و يحتمل ان يكون المراد الالة
من القوس و الارهاق على معنى المنزوع فيها و المنشطر بها -

— : * : —

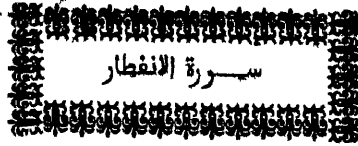
” يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلب يومئذ راجفة ابصارها خاشعة “
(تاريل الاية) ان هذه الحوال ليست اجوال يوم القيمة [و ذلك لانا نقلنا عنه
انه فسر النزعات بنزع القوس و الناشطات بخروج السهم و السابحات بعد و الفرس
و السابقات بسبقها و المدبرات بالامور التي تحصل ادبار ذالك الرمي و العد و ثم
بنى على ذلك (فقال) الراجفة هي خيل المشركين و كذا لك الرادفة
و يراد بذالك طائفتان من المشركين غزوا رسول الله صلعم فسبقت احدا
هما الاخرى و القلوب الراجفة هي القلقة و الابصار الخاشعة هي
ابصار المنافقين كقوله ” الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشي عليه
من الموت “ كانه قيل لما جاء خيل العذر يرجف و ردفتها اختها اضطربت
قلوب المنافقين خوفاً و خشعت ابصارهم جبناً و ضعفاً ثم قالوا ” ائنا لمردودون
فى العافرة “ اى نرجع الى الدنيا حتى نتحمل هذا الخوف لاجلها و قالوا
ايضاً ” تلك اذا كرة خاسرة “ فاول هذا الكلام حكاية لحال من غزا رسول الله
صلعم من المشركين و ارسطه حكاية لحال المنافقين و آخرة حكاية لكلام المنافقين
في انكار الكشر - ثم انه سبحانه و تعالى اجاب عن كلامهم بقوله ” فانما هي
جزرة واحدة فاذا هم بالساهرة “ (آخر سرورة النزعات)





سورة عبس

”ثم السبيل يسره“ (تأويل الآية) المراد من هذه الآية هو المراد من قوله ”وهديناه الدجدين“ فهو يتناول التمييز بين كل خير وشر يتعلق بالدنيا وبين كل خير وشر يتعلق بالدين اے جعلناه متمكنا من سلوك سبيل الخير والشر والتيسير يدخل فيه الاقدار والتعريف والعقل وبعثة الانبياء وانزال الكتب - (آخر سورة عبس)



سورة الانفطار

”علمت نفس ما قدمت وأخرت“ (تأويل الآية) ما قدمت من الاعمال في ازل عمرها وما اخرت في آخر عمرها - (آخر سورة الانفطار)



سورة المطففين

”ألا يظن أولئك أنهم مبعثرون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين“ (تأويل الآية) معني ”يقوم الناس“ هو قوله ”وقوموا لله قانتين“ اى لعبادته فقولوه ”يقوم الناس لرب العالمين“ اے لمحض امره وطاعته لا لشيء آخر على ما قرره في قوله ”والامر يومئذ لله“

— : * : —

”كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون“ (تأويل الآية) ”لمحجوبون“ اے غير مقربين والعجاب الرد وهو ضد القبول والمعنى هؤلاء المنكرون للبعث غير مقبولين عند الله وهو المراد من قوله تعالى ”ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم“

— : * : —

” كلا ان كتاب الابرار لي في عليين “ (تاويل الآية) ان المراد من الكتاب الكتابة فيكون المعني ان الكتابة اعمال الابرار في عليين ثم رصف على ابن باله كتاب مرقوم فيه جميع اعمال الابرار (آخر سورة المطففين)

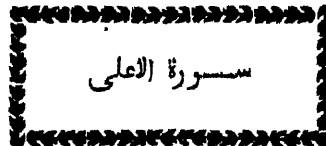


” و اذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون “ (تاويل الآية) المراد [من السجود] الخضوع والاستكانة (آخر سورة الانشقاق)



” يوم تبلى السرائر فماله من قوة ولا ناصر “ (تاويل الآية) بلوت يقع على اظهار الشئ ويقع على امتحانه كقوله ” و نبلى اخباركم “ وقوله ” ولنبلونكم “ ثم قال المفسرون السرائر التي تكون بين الله وبين العبد تختبر يوم القيامة حتى يظهر خيراها من شرها ومؤد بها من مضيعها وهذا معني قول ابن عمر رضي الله عنهما بيدي الله يوم القيامة كل سر منها فيكون زينا في الوجوه وشينا في الوجوه يعني من اداها كان وجهه مشرقا ومن ضيعها كان وجهه اغبر (آخر سورة الطارق)

— : * : —



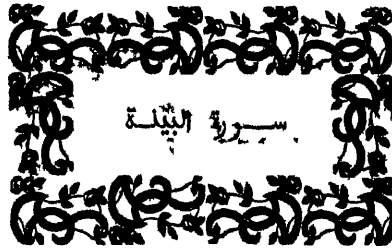
” سمع اسم ربك الاعلى الذي خلق فسرى “ (تاويل الآية) المراد من الاسم بهذا الصفة وكذا في قوله تعالى ” ولله الاسماء الحسنی فادعوه بها “ (آخر سورة الاعلى)

— : * : —



”سلام هي حتى مطلع الفجر“ (تأويل الآية) ”سلام“ اي الليلة سالمة
عن الرياح والاذى والصواعق الى ما شابه ذلك (آخر سورة القدر)

— : * : —



”لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم“
”البقرة“ (تأويل الآية) المراد من قوله ”حتى تأتيهم البقرة“ اى حتى
تأتيهم رسل من ملائكة الله تقرأ عليهم مصحفاً مطهرة وهو قوله تعالى
”يسئلك اهل الكتاب ان تأنزل عليهم كتاباً من السماء“ وكقوله
”بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منسورة“

— : * : —

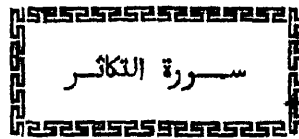
”وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء“ (تأويل الآية)
اصله من الحنف في الرجل وهو ادبار ابهامها عن اخواتها حتي يقبل على ابهام
الاخرى فيكون الحنيف هو الذي يعدل عن الاديان كلها الى الاسلام
(آخر سورة البقرة)





« يومئذ تحدث أخبارها » (تاريل الاية) يومئذ يتبين لكل احد جزاء عمله فكأنها حدثت بذلك كقولك الدار تحدثنا بانها كانت مسكونة فكذا انقراض الارض بسبب الزلزلة تحدث ان الدنيا قد انقضت وان الاخرة قد اقبلت ، (آخر سورة الزلزلة)

— : * : —



« الياءم التكاثر حتي زرتم المقابر » (تاريل الاية) التكاثر تفاعل من الكثرة والتفاعل يقع على احد وجهي ثلثة يحتمل ان يكون بين الاثنين فيكون مفاعلة ويحتمل تكلف الفعل تقول تكاثره على كذا اذا فعلته و انت كاره وتقول تعاميت عن الامر اذا تكلفيت العمى عنه وتقول تغافلنا ويحتمل ايضا الفعل بنفسه كما تقول تباعدت عن الامر بعدت عنه ، و لفظ التكاثر في هذه الاية يحتمل الوجهين الاولين فيحتمل التكاثر بمعني المفاعلة لانه كم من اثنين بقول كل واحد منهما لصاحبه انا اكثر منك مالا واعز نفرا ويحتمل تكلف الكثرة فان الحريص بتكلف جميع عمره تكثير ماله ، و اعلم ان التفاخر والتكاثر شي واحد ونظير هذه الالة قوله تعالى ر تفاخر بينكم - « حتي زرتم المقابر » ان الله تعالى يتكلم بهذه السورة يوم القيامة تعبيراً للكفار وهم في ذلك الوقت قد تقدمت منهم زيارة القبور

— : * : —

« كلا لو تعلمون علم اليقين » (تاريل الاية) لو علمتم ماذا يجب عليكم لتمسكتم به اولو علمتم لابي امر خلقتم لاشتغلتم به (آخر سورة التكاثر)

— : * : —

سورة العصر

”والعصر“ (ناول الاية) المراد بالعصر احد طرفي النهار والسبب فيه رجوه (احدها) انه اقسم تعالى بالعصر كما اقسم بالضحى لما فيهما جميعا من دلائل القدرة فان كل بكرة كانها القيامة بخروج من القبر وتصير الاموات احياء ويقام الموازين وكل عشيّة تشبه تخريب الدنيا بالصعق والموت وكل واحد من هاتين العاليتين شاهد عدل ثم اذا لم يحكم الحاكم عقيب الشاهدين عد خاسرا فكذا الانسان الغافل عنهما في خسر (وثانيها) قال الحسن رحمه الله انما اقسم بهذا الوقت تنبيه على ان الاسواق قد دنا وقت انقطاعها وانتهاء التجارة والكسب فيها فاذا لم تكتسب ودخلت الدار وطاف العيال عليك يسألك كل احد ما هو حقه فيحنكذ تخجل فتكون من الخاسرين فكذا تقول والعصر اء وعصر الدنيا فقد دنت القيامة وبعد لم تستعد وتعلم انك تسأل غدا عن النعيم الذي كنت فيه في دنياك وتسال في معاملتك مع الخلق وكل احد من المظلومين يدعي ما عليك فاذا انت خاسر وظيره قوله تعالى ” إقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون “ (وثالثها) ان هذا الوقت معظم والدليل عليه قوله عليه السلام من حلف بعد العصر كاذبا لا يكلمه الله ولا ينظر اليه يوم القيامة فكما اقسم في حق الرابع بالضحى فكذا اقسم في حق الخامس بالعصر وذلك لانه انقسم بالضحى في حق الرابع وبشر الرسول ان امره الى الاقبال وهما في حق الخامس وتوعده ان امره الى الادبار ثم كانه يقول بعض النهار باق فيحكه على التدارك في البقية بالتوبة وعن بعض السلف تعلمت معنى السورة من بائع الثلج كان بصيح ويقول ارحموا من يذرب راس ماله ارحموا من يذرب راس ماله فقلنا هذا معنى ” ان الانسان لفي خسر “ بمربه العصر فيمضي عمرة ولا تكتسب فاذا هـو خاسر -

(آخر سورة العصر)

سورة الفيل

« فجع لهم كعصف مأكول » (تاريل الاية) العصف اللبن لقوله
« ذر العصف والريحان » لانه تعصف به الريح عند الذر فتفرقه
عن الحب وهو اذا كان مأكولاً فقد بطل ولا رجعة له ولا منفعة فيه
(آخر سورة الفيل)

— : * : —

سورة الكوثر

« فصل لربك والعز » (تاريل الاية) اراد به الصلاة المفروضة
اعنى الخمس وانما لم يذكر الكيفية لان الكيفية كانت معلومة من قبل
(آخر سورة الكوثر)

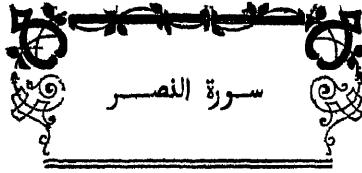
— : * : —

سورة الكافرون

« لا اعبد ما تعبدون ولا انتم عابدون ما اعبد ولا انا عابد ما عبدتم ولا انتم
عابدون ما اعبد » (تاريل الاية) ان المقصود من الاولين المعبود وما
بمعني اللذي فكانه قال لا اعبد الاصنام ولا تعبدون الله واما في الاخيرين
فما مع الفعل في تاريل المصدر اى لا اعبد عبادتكم المبنيّة على الشرك

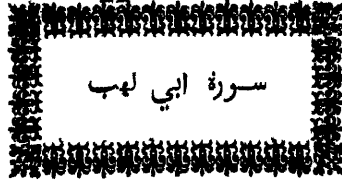
و ترك النظر ولا التمس تعبدون عبدي المبجلة على اليقين فان زعمتم انكم
تعبدون الهى كان ذلك باطلا لان العبادة فعل ماضى به وما تفعلونه انتم
فهو منتهى عنه وغير ماضى به (آخر سورة الكافرون)

— : * : —



” إذا جاء نصر الله “ (تاربل الآية) المراد النصر على الكفار وفتح بلاد الشرك
على الإطلاق (آخر سورة النصر)

— : * : —



” ثبت يدا ابي لهب و تب “ (تاربل الآية) يعني ماله - و منه يقال
ذات اليد و تب هو بنفسه كما يقال خسرنا انفسهم و اهلهم -

— : * : —

” و امره حمالة الحطب “ (تاربل الآية) ان المراد ما حملت من الاثام
في عداوة الرسول لانه كالحطب فى تصيدها الى النار و نظيره انه تعالى
شبه فاعل الانم بمن مشى و على ظهره حمل قال تعالى ” فقد احتملوا
بهتاناً و ائماً مبيناً “ و قال تعالى ” يحملون اوزارهم على ظهورهم “ و قال
نعالى ” و حملها الانسان “ (آخر سورة ابي لهب)

— : * : —

سورة الفلق

” ومن شر النفاثات في العقد “ (تأويل الآية) ” النفاثات “ اى النساء
 ” في العقد “ اى في عزالهم الرجال و آرائهم وهو مستعار من عقد الحبال
 و النفث وهو تليين العقدة من الحبل يريق بلذنه عليه ليصير حبله سهلاً
 فمعنى الآية ان النساء لاجل كثرة حبهن في قلب الرجال يتصرفن فى الرجال
 يحوّلنهم من راء الى راءى ومن عزيمة الى عزيمة فامر الله رسوله بالتعود
 من شرهن كقوله ” ان من ازواجكم و اولادكم عدوا لكم فاحذروهم “ فلذلك
 عظم الله كيدهن فقال ” ان كيدكن عظيم “ (آخر سورة الفلق)



“SHIBLI ACADEMY” SERIES

Vol. 14.

MULTAQAT-O-JÂME‘-ET-TÂVIL,
LI MOḤKAM‘-ET-TANZÎL,

OR

REFERENCES FROM THE COMMENTARY
OF ABU MUSLIM ISFAHÂNÎ

COLLECTED AND EDITED

BY

SA‘ÎD AL-ANŞÂRÎ,

FELLOW OF SHIBLÎ ACADEMY, AZAMGARH (INDIA).

CALCUTTA.

PRINTED AT THE ALBALAGH PRESS.

—
1921.

